

64Eon

— 121170

سیراج الایمان

یہ رسالہ مذہب حقہ اثنا عشریہ کے اثبات احق میں
ایک بڑے زبردست محقق کی تالیفات سے ہے۔ آغاز رسالہ
سے یہی تہدید شروع کی ہو کہ اہلبیت علیہم الصلوٰۃ والسلام کی
ایسی شان عظیمہ اور ایسے ایسے عالی درجات ہیں پھر
یوحنا بن اسرائیل کا قصہ اس طرح پر لکھا ہے کہ اسے آئمہ اربعہ
کے علماء سے مناظرہ کیا بعد ازاں مذہب اہلبیت کو
حال دریافت کر کے تحقیق اینق سے مذہب حقہ
اثنا عشریہ کو اختیار کیا۔ اگرچہ یہ رسالہ مختصر ہے
لیکن دلائل عجیب غریب ورج فراہمین کہ ہر عاقل
و بالغ منصف مزاج بہت جلد حق و باطل میں تمیز
کر سکتا ہے

بمطبع عیادہ لے طبع شد

مَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَآهَادِي



بَصَلَعُ يُوسُفَى هِيَ أَطْبَعَةُ

دینوی اور موانع للبدی کے سبب ارادہ خیر تعویق میں تھا کہ اتفاقاً رسالہ ہدایۃ البعثین
 کہ جو شتل تھا اور پرچ ایک صاحب کے جو کہ تازہ سلام لائے تھے اور اوپر رد و مذہب
 فوق مبتدعین کے اوسکو دیکھ کر بہر شوق نے اوپر لکھنے رسالہ مذکور کے غلبہ کیا اور
 خواہش طبع متقنی اسکی ہوئی کہ کچھ کچھ اس میں رد ہو رسالہ مبتدعین کا بھی پستی فوق
 الہی و بامداد رسالت پناہی سن بارہ سو نو اسی ہجری ماہ ذیقعدہ میں یہ رسالہ لکھا
 گیا اور بنام سراج الایمان مستی ہوا واللہ ولی التوفیق و الاتمام۔ پس اولاً جاننا
 چاہئے کہ یہ حدیث دونوں فرقوں کی کتابوں میں موجود ہے اور جملہ متواتر ہے
 کہ سیکو اس میں کچھ سیطرہ کا کلام نہیں یعنی رسول خدا نے فرمایا کہ اتنی تارک
 فیکم الثقلیں ہا ان تسکتہم بہا ان تضلوا بعدی احدا اکبر من الآخر کتاب التاجیل
 ممدودہ من السماء الی الارض و عترتی اہلبیتہ الا انہا من غیر قاحتی یرد علی الخوض اس
 حدیث شریف کو احمد بن حنبل نے کہ امام اہل سنت ہے اپنی مسند میں سعید بن
 روایت کیا ہے اور روایت زید بن ثابت میں بجائے لفظ تعلیم بلفظ خلیفہ
 ہے اور حاصل معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ اے گروہ مسلمین یہ تحقیق کہ میں
 چھوڑنے والا ہوں تم میں جو چیزیں گر نہا یہ اگر تم متک کر و گے اونکی ساتھ اور
 اونکے حکام کے پابند رہو گے تو بعد میرے ہرگز ہرگز گمراہ نہ ہو گے ایک
 اون میں بزرگ ہے دوسرے سے ایک تو کتابت ہے کہ وہ ایک نور ہے متد
 اور شیدہ مثل رس آسمان سے زمین تک اور دوسرے اون میں سے عترت میری ہے
 کہ وہ اہلبیت میرے ہیں آگاہ ہو کہ یہ دونوں آپس سے جہانہ ہونگے تا انیکہ
 وار دیوں میرے پاس حوض کوثر پر اور یہی اس حدیث کو اسکی کتاب میں
 اسرئیل بن عثمان و زید بن جہان و زید بن ارقم سے مختلف اللفظ اور متفق المعنی
 روایت کیا ہے از اجملہ ایک یہ کہ زید بن جہان کہتا ہے کہ میں حصین بن

سرہ اور عمر بن مسلم کے ساتھ زید بن ارقم کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ تو میری خدمت میں بہت رہا ہے اور اکثر احادیث کو سنا ہے کوئی حدیث آپ کی بیان کر زید نے کہا اے سپر اور پیری کے سبب نسیان بہت ہو گیا ہے پس جو کہوں اوپر اکتفا کرنا اور زیادہ اس سے تکلیف دینا کہ منزل غدیر میں بعد خطبہ

جناب رسول مقبول نے فرمایا کہ ایہا الناس انا بشر لو بشک ان یا قتیبي رسول تبي

و حبیہ وانا تارک فیکم الثقلین اولہما کتاب اللہ فیہ النور الخذوا کتاب اللہ و تمسکوا

بہ الخ یعنی ایہا الناس نہیں ہو میں مگر ایک بشر ہے تحقیق نزدیک ہے کہ آدے میرے

پاس فرستادہ خدا پس اجابت کروں میں او کی یعنی بارادہ الہی اس عالم سے اٹھ

کر دوں اور میں چھوڑنے والا ہوں تم میں دو چیزیں گراںمایہ اون دونوں سے

کتاب خدا ہے اور میں ہے روشنائی پس لو تم کتاب خدا کو اور تمسک ہو ساتھ

اوس کے غرض کہ ترمذی نے ہی اپنی صحیح میں جا بر سے اس حدیث کو روایت کیا

اور مشکوٰۃ اور جمع بین الصحاح ستہ اور صحیح ابی داؤد اور مصلح وغیرہ کتب اچھے

اہل تسنن میں مختلف اللفظ متفق المعنی ہی یہ حدیث موجود ہے جبکہ اسمین شک

ہو وہ ان کتابوں کو دیکھ لے پس جبکہ یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ حدیث رسول خدا

فرمائی اور طرفین کے علماء فحول کے نزدیک صحیح ہے تو اب یہ امر تحقیق کرنے

کے قابل ہے کہ عمل اس حدیث پر کس فرقہ کا ہے اور کسکا نہیں ناظرین کتب

فریقین پر ظاہر اور ماہر ہے کہ عمل اس حدیث پر فرقہ تشیع کا ہے نہ کسی اور فرقہ کا

دلیل سپر یہ ہے کہ تمامی کتب اصولیہ اور فروعیہ فرقہ تشیع کے حکامات قرآنی

اور اقوال و آثار اہلبیت رسالت سے مشحون بالامال ہیں افعال اعمال ان کے

حکام و امر و نواہی کتاب خدا اور عترت رسول ہدی سے مطابق کوئی قول

ناواقفیکہ کسی ایک کلمہ ثنا عشری او سپر سندنہ ہو مقبول نہیں ہے اور جرح حدیث

و خبر کا سلسلہ اولاد رسول تک نہ پہنچتی محض پوچ و بے اعتبار ہے کتابین فرقہ
 شیعہ کی موجود کثیر البوجہ میں جبکہ وہیں شک ہو وہ دیکھ لے بخلاف اہل تسنن کے
 کہ اصول انکا ابو الحسن شعری سے اور فروع انکا مجتہد اربعہ یعنی ابو حنیفہ وغیرہ سے
 ہے پس یہ لوگ اپنی جملہ مسائل اصولیہ اور فروعیہ میں ان کے اقوال افعال پر غما واد
 عقائد کرتے ہیں اور اپنی کی تقلید میں بہتی ہیں کہیں کسی قسم کے مسئلہ میں قول
 اہلیت کو سن نہیں لاتے اور ان حضرات کی کمال افعال پر نظر نہیں کرتے اور اگر احیاناً
 کہیں آنحضرت کے قول کو لاتے ہیں تو بے شمول غیر کے اوس قول کو صحیح نہیں جانتے
 اور قبول نہیں کرتے اور ظاہر ہے جو فرقہ فرق اہل اسلام سے اہلیت علیہم السلام سے ہوا
 وہ جملہ مالکین سے ہے دو تین دلیل بنا کر منہ فوج اس جگہ لکھی جاتی ہیں اول یہ کہ ختم
 فرماتا تھا کہ تاملکم اللہ ورسولہ والذین اموا الذین یقیمون الصلوٰۃ دیوتون الزکوٰۃ و
 رکعون حاصل معنی آیہ دافئ ہدایہ یہ ہیں کہ نہیں ہے کوئی مالک اور حاکم اور ولی
 تمہارے نفسوں پر تم سے مگر خدا اور رسول اوسکا اور وہ لوگ کہ جو ایمان لاتے ہیں اور
 قائم رکھتی ہیں نماز کو اور دیتی ہیں زکوٰۃ کو حالت کوع میں پس سب محدثین اور محدثین
 شیعہ اور سنی کا اتفاق ہے اس پر کہ یہ آیہ جناب امیر کی شان میں نازل ہوا ہے اور
 شان نزول اسکی باتفاق ہر دو فرقہ دینا انگشتیری کا تھا سائل کو حالت کوع میں
 جیسا کہ ثعلبی نے کہ ایک آئمہ معتزین اہل تسنن سے ہے اسکی شان نزول میں عنایت
 بن ربیع سے اس طرح لکھا ہے کہ ایک روز ابن عباس کناہہ زمزم پر بیٹھے احادیث بیان
 کر رہے تھے کہ ایک سرفراز پوش فرما ہوا اور جب ابن عباس قال رسول اللہ کہتے
 تو وہ ہی قال رسول اللہ کہتا ابن عباس اوسکا یہ حال دیکھ کر تیر سوئے اور پوچھا اوس
 کہ تو کون ہے تو اوس نے نقاب اٹھا کر کہا کہ جو مجھے جانتا کہ وہ جانتا ہے اور جو نہیں جانتا
 میں اوسے بتلاتا ہوں کہ میں خدب بن جنادہ بدری ابو ذر غفاری ہوں دیکھا ہے اور

منا ہے میں رسول خدا سے کہ علی پیشوا ہے ابراہیم کا اور کشتہ ہے کفہ کا منصور ہے وہ شخص کہ جس نے اس کی نصرت کی اور مدد دی اور ذلیل ہے وہ شخص کہ جس نے اسے مخدول کیا پھر ابو ذر نے کہا کہ آگاہ ہو کہ ایک روز میں سہیدین رسول خدا کے ساتھ نماز ظہر پڑھتا تھا کہ سائل نے انکو سوال کیا اور کہنے لگا پھر نبی جناب امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رکوع میں تشریف لے گئے تھے سائل کو انگشت کی چپکے اشارہ کیا کہ اس نے حضور پیغمبر انگشتی ہاتھ سے اتار لی جناب رسول خدا نے یہ معاملہ دیکھ کر خوشنود ہو کر سر ہٹے آسمان اوٹھا کر دعا کی کہ اللہم ان موسیٰ مسلک قال رب اشرح لی صدری و یسر لی

امری و حل عقدہ من لسانی لیفہموا قلی و جعل لی وزیرا من ابلی ہارون اخی اشدہ ازری و ہشک فی امری فانزلت علیہ قرآننا طقا سنشدک عضدک و نجعل

لکھا سلطانا اللہم انا محمد بنیک صلیک فاشرح لی صدری و یسر لی امری و جعل لی وزیرا من ابلی علیا فاشد و ظہری حاصل میرے کہ خداوند اموی پیغمبر نے سوال کیا تجھے اور کہا کہ اے رب میرے کہول تو سینہ کو میری اور آسان کر تو کام میرے کو اور کہول گروہ میری زبان سے تاکہ سمجھیں وہ لوگ میری بات کو اور مقرر کر میرے واسطے وزیر میرے اہل سے ہارون میری بہائی کو اور قومی کو اس سے پشت میرے اور شریک کر اور کو میرے کام میں پس نازل کیا تو نے اوپر قرآن ناطق کو کہ قریب قومی کرتے ہیں ہم تیرے بازو کو تیرے بہائی سے اور کرتے ہیں ہم تم دونوں کے لئے سلطنت خداوندان کہ محمد بنی اور صفی تیرا ہوں کہول میرے سینہ کو اور آسان کر میرے کام کو اور کر وزیر میری امری اہل سے علی بہائی میرے کو اور قومی کو اس سے میری پشت پس ہنوز یہ دعا ختم نہ ہوئی تھی کہ جبریل جانب رب جلیل سے آیا ہوا و لیکم اللہ لائے اور صبح ناسانی اور جمع بین اصلاح میں سطر ج لکھا ہے کہ ابن سلام نے کہا کہ جب حضرت علی نے رکوع میں انگشتی نمائی تمنا

رسول خدا کو خبر کی اور سوقت حضرت نے یہہ آیہ پڑھا اور اس معاذلی نے رکت
 کی ہے کہ سائل رسول خدا کے پاس گیا آپ نے پوچھا کہ یہہ انگشتی پنج کسے
 دی اوس نے کہا کہ اس رکع نے یعنی علی نے پس حضرت نے فرمایا الحمد للہ
 الذی جعلہا فی و فی الہدیٰ انا ولیکم اللہ الخ حاصل یہہ کہ جملہ حجج خدا کو کہ جسے
 نازل کیا اوسکو حج حق میرے اور میرے الہیت کے یعنی یہہ فضیلت مہی مجھ
 اور میرے الہیت کو اور یہہ آیہ تلاوت فرمایا اور خطب خوارزم نے مناقب میں
 شعا حسن ابن ثابت کو کہ جو اوس نے اس سخاوت کی مع میں انشا کئی اپنی کتاب
 مناقب میں نقل کئی ہیں اور وہ یہہ بین فانت الذی عطیت اذکنت را کما لم
 فذک نفوس القوم یا خیر کح یو فانزل فیک اللہ خیر ولایت یو و بینہا فی محکات
 الشر الخ یعنی تو وہ ہے کہ سخاوت کی تو نے حالت رکوع میں فلا ہون تجہلین
 سب کی لے بہتر رکوع کر نیو الو کما نازل کیا تیری ذات میں بہترین ولایت کو اور
 بیان کیا اوسکو قرآن میں پس جب یہہ بات ثابت ہوئی کہ جناب علی ہی مثل غلہ
 اور رسول ہست کے ولی اور حاکم اور ولی بتصرف ہوئے اور ولایت کا حصہ لیل
 امتا خدا اور رسول اور اوس تھا کہ جناب میں ہوا تو پس جناب میر کی متابعت
 نہ کرنا اور اوسکی اقوال اور حکام کو منانا اور اسے تخلف کرنا عین خدا و رسول خدا
 پہرنا ہے اور خدا اور رسول سے پہرے والا جملہ بالکین سے ہے دوسرے دلیل
 یہہ ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا حق میں جناب علی کی من کنت مولاہ فعلی مولاہ
 یعنی جسکا میں مولا ہوں اوسکا علی ہی مولا ہے بیان اسکا موافق کتب صحیحہ میں
 مثل ابن ابی داؤد اور جمع بین الصحاح اور مشکوٰۃ اور تفسیر ثعلبی اور تفسیر علامہ منشا پوری
 اور مناقب خطب خوارزمی اور سند جمہ جنبل اور سر العالمین غازی وغیرہ کی ہائیک
 تفاوت سطرچ پر ہے کہ جب پیغمبر آخر الزمان نے حجۃ الوداع سے مرخصیت فرمائی

اشارہ راہ میں انصار وین الحجہ کی تھی یہ آیہ نازل ہوا کہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 الیک من ربک فان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعلمک من الناس یعنی اے
 پیغمبر خدا اپنی خلائق کو وہ چیز کہ بھیجی گئی ہے طرف تیری جانب پروردگار تیرے سے او
 اگر نہ کر لیا تو اس چیز کو کہ جس پر مامور ہوا ہے اور نہ پہنچا لیا تو اس کو پس نہ پہنچائی ہوگی
 تو نے کوئی چیز پیغام پروردگار اپنے سے اور اللہ تعالیٰ نگاہ رکھ گیا تجھ کو شرم و کم
 پر جب یہ فرمان و جب الاذعان خالق زمین و زمان کا نازل ہوا تو اس وقت اس
 جناب نے موضع غدیر خم میں نزول فرمایا حالانکہ وہ موضع جگہ نزول قافلہ اور
 فرو و گاہ مسافرین معروف و متعارف نہ تھا اور وقت ایسا گرم تھا کہ جہند و ہرند کو
 آشیانوں سے نکلنے کی تاب طاقت نہ تھی اور ایک منبر یا لان شتر سے تیار کر لیا
 اور اس کے اوپر شریف لے گئے اور ایک پایہ پر خباب علیؓ کو کھڑا کیا اور خطبہ طویلانی
 بیان فرمایا اور اس خطبہ میں اپنی رحلت کے خبر دی اور حکم کیا سب آدمیوں کو اوپر
 تمسک کرنے کے ساتھ قرآن اور اہلبیت کے اور وعدہ پائے جان پروردار و عیدت
 زہرہ شگاف ارشاد فرمایا ادریت تاکید کی و اسطریح تالبت تعلیم کے پھر لو جھاب
 کہ است اولیٰ کہم من انکم یعنی کیا میں نہیں ہوں اولیٰ تبصرف تم میں نفسوں متہار
 سے سب سے کہا کہ بیے یا رسول اللہ یعنی آپ سب امور میں ہر مومن کے زیادہ خدیا
 رکھتے ہیں اوس مومن سے اور آپ کا حکم ہر امر میں اس کے زیادہ تر اوس سے جاری ہے
 پس جب سب کے یہاں فراوان اعتراف سنا تو ہاتھ جناب میر کا پکڑ کر ہتھ پر بلند کیا کہ فیذا
 بغل کی سب کے کہلائی دی اور فرمایا کہ من گنت مولاہ فعلیٰ مولاہ اللہم وال من اللہ
 و عا د من اعداء و النصر من نصرہ و اخذ من خذلہ یعنی حکامین مولا ہوں علیؓ بھی
 اوس کا مولا ہے اے خدا و دست کہہ اوس کو جو اوسے دوست کہے اور دشمن رکھ دے اوس کو
 جو اوسے دشمن کہے اور مخذول کرا و سکوجب اوسے مخذول کرے اور چھوڑ دے اور

یاری نہ کر اوسکی جو اوسکو چوڑو اور اوسکی بدو نہ کرنے اور وقت میرا یہ نازل ہوا کہ الیوم الکملت
 لکم دینکم و تممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا یعنی آج کے دن کامل کیا میں دین تمہارا
 اور تمام کیا تم پر اپنی نعمت کو اور اختیار کیا و طر متیار ہوا کہ اوس کو پس جناب رسول مقبول نے
 شکر یہ میں اس محبوبیت کبریٰ اور نعمت عظمیٰ کو کہ دین حق نے جو میری رسالت مقصود
 تھا علی کی امامت تکمیل پائی یہ عبارت فرمائی کہ اللہ اکبر الحمد للہ علی کمال الدین جن تمام النعمۃ
 و رضا الرب برسالتی و ولایت علی بن ابی طالب حاصل ہو گیا تمام نعمت و شفاء و خد کے جو
 اوپر کامل کرنے دین کے اور تمام کرنے نعمت کے اور رضی ہونے کے اوپر میری پیغمبری اور
 ولایت اور امامت علی بن ابی طالب کے اور وقت حضرت عمر نے ولید بن شہبہ شاہ و دو عالم کو
 باین عبارت مبارک باد و سی ہدایت لکھ او بعض روایت میں ہے بنی بنک یا بن ابی طالب
 اصحبت مولائی و مولاکل مؤمن مؤمنہ یعنی مبارک او گوارہ ہو تجھ کو اے علی تبو اتو آج مولا
 میرا اور مولاکل مؤمن کا اور وہ نہ کا پس اس سے ثابت اور تحقق ہوا کہ امامت و خلافت
 بحکم خدا و رسول بعد جناب ختمی مآب جناب امیر المؤمنین علیؑ میں منحصر ہوئی پس جو لوگ
 با این تاکیدات و تصریحات خدا و رسول کے جناب علیؑ کی متابعت نہیں کرتے اور انکو
 خلیفہ بلا فصل نہیں جانتے اور انہوں نے کسی امین شک نہیں کرتے اور ان سے منکر
 اور سفینہ اہلبیت مختلف ہیں وہ بلا شک بموجب حدیث متفق علیہ مثل اہلبیت کسفینہ
 نوح من کبھا نخی من مختلف عنہا غرق فرقا ہا لکین فی زمرہ ضالین من دخل ہین یعنی حقا
 رسول مقبول فرماتے ہیں کہ مثل میری اہلبیت کی مثل کشتی نوح کی ہے کہ جو اوسمین ہوا
 ہوا اوس نے نجات پائی اور جو اوس سے پہرہ و مغرق اور ہلاک ہوا پس اگر کوئی صاحب
 یہ فرمائیں کہ میں نے ولی اور مولے کے دوست کے ہیں نہ اولے بتصرف کے ہیں تو کہنا
 انکا دلیل ہوگی عدم علیت کی سوا کہ جیسے معنی ان لفظوں کے دوست کو ہیں
 ویسے ہی اولے بتصرف کے ہی ہیں کہ جو عبارت ہے امامت اور خلافت جیسا کہ

ابو عبیدہ نے کہ جسکے کلام کو کتب لغت میں نہ دلاتے ہیں اور صاحب صحاح وغیرہ اس سے
 روایت کرتے ہیں اپنی کتاب میں کہ مشہور ہے ساتھ نام مجاز کے بیچ تفسیر آیہ ما واکلم الناس سے
 کے مولائی تفسیر ساتھ لفظ اولے کے کی ہے اور شعر لبید و خطل سے کہ یہ دونوں شاعر
 مسلم الثبوت ہیں نہ دلیا ہے کہ مولے کے معنی اولے کے ہے اور ایسی ہی ابن قتیبہ کے عل کے
 معتبرین سے ہر اس آیت میں مولے کے معنی اولے کے لئے ہیں اور قرآن مجید نے کتاب
 معانی القرآن میں اس آیت کی تفسیر میں مولے کے معنی اولے کے لکھے ہیں اور ایسی ہی صاحب
 صحاح نے مولے کے معنی اولے کے کہے ہیں غرض سب علماء اور شعراء فصحاء عرب نے
 مولے کے معنی اولے کے لکھے ہیں سب جان اللہ خدا سبحان و وفاء یعنی مولے اور ولی
 ارشاد فرمائے کہ جو جامع ہیں جمیع صفات امانت و شریط خلافت کو یعنی جناب علی رضی اللہ
 و رسول حکم و مالک اور متصرف اور مددگار اور دوستدار نہت ہیں پس بختخصیص محبت
 ناصر کے خالی عداوت سے نہیں ہے اور دلیل سپر یہ ہے کہ انحصار محبت ناصر کا فقط
 جناب امیر میں ہی نہیں ہو سکتا بلکہ جنسے مومنین ہیں سب بموجب آیہ والمؤمنون
 والمومنات لبعضہم اولیاء بعض کے ایک دوسرے کی محبت واجب ناصر میں ہر دو بارہ تخصیص
 اسکی اس شہود کے ساتھ جیسا کہ اوپر گذرا عبث ہوتی ہے اور فعل عبث سے ذات خدا و
 رسول پاک متبر ہے اور یہ ہر ظاہر ہے بلکہ ضروری ہے کہ کلام و خطاب موافق مقتضائے
 حال کے ہونا چاہئے پس آیا ایسا الرسول الخ کہ تہدید اور پر عدم تبلیغ کے نازل ہوئی
 و جب کہ وہ امر بہت بڑا اور ترک قابل الیہ تمام ہو کہ عدم تبلیغ اسکی بمنزل عدم
 تبلیغ رسالت کے ہونہ ہر سہل و مخفی مثل ناصر و محب اور اس میں شک نہیں کہ خدا و
 رسول کو بسبب بے وفات جناب ختمی آیت اطہا اس امر یعنی ولایت خلافت جناب
 علی کا منظور تھا و اطہا دوستی مخصوص کا مال تھا کہ کو عن اللہ و رسول کوئی عذر باقی نہ رہی اور
 سپر مبارک باد و یا حضرت عمر کا ہر سہل کہ جناب فریق نے لفظ صحبت فرمایا کہ جو دلالت

کرتا ہے حدوث مجدد پر پس اگر مولے کے معنی محب ناصر کے ہوں تو لازم آتا ہے کہ جناب
 امیر پہلے اس سے محب ناصر ہوں اور اس شخص کے کہ جن کے محب ناصر رسول مقبول
 اور یہ بعید از عقل و نقل ہے اس پر مگر کہ وہ جناب ہنہ محب ناصر مومنین کے رہو میں اور
 ایسے ہی اکثر علماء اس فرقہ کے اقوال سے یہی نکدیب انہی اس قول بجا یعنی تخصیص محب
 ناصر کی ثابت ہوتی ہے اور یہ مظاهر ہوتا ہے کہ مراد رسول مقبول کی مولے سے اولے
 ہے اور اس عبارت سے نص کرنا اور اہم امت جناب امیر مومنان کی منظور تھا جیسا
 کہ غزالی نے سر العالمین کے مقالہ چہارم میں جو در باب خلافت کے لکھا ہے یہ عبارت
 بیان کی ہے کہ سترت الحجۃ وجہا و جہتہ البجاہ علی من الحدیث فی یوم غدیر خم
 بالفاق الجمع وہو یقول من کنت مولاً فعلی ہوا فقال عمر بن الخطاب بنی خنک لک یا ابا الحسن
 صحبت مولائی ومولاک مومن مومنہ یعنی روشن ہوئی وجہت کی اور اجماع کیا
 جمہور نے حدیث غدیر خم پر درحالیکہ فرماتے ہو رسول خدا کہ جسکا میں مولا ہوں اسکا
 علی بھی مولا ہے پس کہا حضرت عمر نے مبارک ہو تجھ کو ای ابو الحسن کہ ہم سب کا تو مولا ہوا
 پھر بعد اسکی امام غزالی نے یہ عبارت لکھی کہ و ہذا التسليم ورضا و تحکیم نعم بعد ہذا غلب
 الہو والحب والریاست وحمل عموم الخلافۃ وعقودہ و خفایان الہوار فی قفۃ الرایا
 و شتباک از دحام النیول و فتح الامصار سقاہم کاس الہو اور فہم الی الخلافۃ فعاودوا
 لے الخلاف الاول فبنیہ وہ ورا ظہور ہم فاشترابہ ثنائاً قلیلاً فلیس بالیشترون صل
 اکلیہ ہے کہ مبارکباد ویناء عمر کا جناب امیر کو یہ ہے تسلیم اور رضا ساتھ ولایت علی
 مرتفعی کے اور متابعت حکم رسول خدا کے پس بعد اس سیم ورضا اور انقیاد کے غالب ہوئی
 اوپر خواہش نفس و اسطرد و ست کہنے ریاست اور بزرگی کے یعنی غالب ہوئی اوپر
 حرص یا ست اور خواہش خلافت اور اٹھانے سنون خلافت اور پرچون نیز و کبر
 اور لٹنے اور مضطرب و پیچیدہ ہونے ہوا کے یعنی پرچون کے لہرنے اور نیزون کے بچکنے

اور سیانوں کے کپڑے اور گہوڑوں کے لکڑیے اور لینے شہر و کج بلائی ان خواہشوں نے ان کو
جام شرب ہوں گی سب راہیگنہ کیا اونکو اس ہوسنے طرف تلافیت کے اور پھر گنجی حالت پر او
پس پشت ڈالا ہارغیر کو اور زیدی عرض کہ ایک چیز کم قیمت پس حقیقت میں مہری
چیز خریدی اور یہی راہیگنہ اپنے ہاں ساقب میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ دیار رسول خدا
کہ شب معراج جب میں تریب سرورہ المشرقہ کے پہنچا تو جانب رتبار باب یہ خطاب
آیا کہ اے محمد تو نے میری مخلوقات کا امتحان کیا اور آزمایا کہ کون یا نبی و رتبار یا نبی عرض کی کہ
علی کو خداوند عالم سے فرمایا کہ سچ کہا تو نے اور صیب ہمارے گھر تو نے کس کو اپنا خلیفہ اور جانشین
مقرر کیا کہ وہ حکام دین میری امت کو پہنچائے اور کہا ہے وہ چیز کہ جبکو وہ نہیں جانتے
بتائے میں کہ خداوند اتوی ختم کر تیرا ختم کیا ہو امیر اختیار کیا ہو اے فرمایا کہ
میں نے علی کو اختیار کیا پس تو اپنا خلیفہ اور وصی کر میں نے دیا ہے اسکو علم و علم اپنا وہ ہے
مومنوں کا بے تحقیق کہ نہ پہنچائے کوئی اس مقبہ کو پہلو اسکی اور نہ پہنچائے اس درجہ کو بعد اس کے
اے محمد علی علم ہدایت، اور مقتدا ہے لوگنا جو میرے فرمانبردار ہیں جس نے اسے دوست کہا
اوس نے بھی دوست لکھا اور جس نے اسے دشمن کہا اوس نے بھی دشمن لکھا اور اے محمد اگر یہ بتا
علی تو نہ پہنچائے جاتے وہست میرے دوست میرے رسول کے اور یہی خطب خوارزم نے
عبداللہ ابن مسعود روایت کی ہے کہ جب نے اجتماع نے حضرت آدم کو پیدا کیا اور روح کو
اونکی بدن میں ڈالا تو مانگا وہ اونکو چھینکائی حضرت آدم نے حمد خدا کی اور وقت اوند عالم
وحی کی حضرت آدم کی طرف کہ ہوا آدم تو نے حمد کی میری قسم کہ مجھ پر اپنی عزت و جلال کی کہ اگر
مجھ کو منظور ہوتا پیدا کرنا اور اپنی دیندوں کا بکنا پیدا کرنا جانتا ہوں تو ہر آئینہ پیدا
کرنا مجھ کو حضرت آدم نے التجا کی کہ اے خدا یا کر تو اون دونوں کو میری نسل سے لے کر تا
ہوا کہ آدم میں اون کو میری ہی نسل سے پیدا کر دے گا اب تو سرور بر اوٹھا کر دیکھ جب حضرت
آدم نے سرور بر اوٹھا کر دیکھا تو عرض بر لکھا ہوا پایا کہ لا الہ الا اللہ محمد بنی الرحمن علی مقیم الحج

اللہ اکبر کہ تقدیر جناب امیر کے فضائل و محامد میں کیسے سوائے ہمارے رسول مقبول کے کہ وہ
 تو جناب امیر سے افضل ہیں اور کوئی مخلوقات خدا سے بنی یا وحی یا غیر اوان کے فضائل
 میں اوج کے شریک نہیں یہ جناب سب کے فضل و علی میں ہیں اے اوس فرقہ بالکہ پر کہ
 جو اوس جناب کا دشمن ہو اور انکی متابعت نہ کرے اور انکی تبعیت باہر ہو اور دیکھو
 کہ یہ سب روایات فضائل جناب امیر اہل تسنن کی کتابوں میں ہیں یہ گمان کوئی
 نہ کرے کہ شیعوں نے مثل اور فرق کے کہ اپنے پیروں کو دیکھو اور انکی تعریف میں صدیا
 حدیثیں بنائی ہیں اوس جناب کے فضائل اور محامد آپ ہی بنا لئے ہیں الحاصل یہ تو
 ثابت ہوا کہ سوائے فرقہ تشیع کے اور کوئی فرقہ نقل صغر یعنی اہلبیت سے متک
 نہیں کرتا اب رہا نقل کبر یعنی قرآن پس یہ بھی ظاہر ہے کہ کوئی فرقہ سوائے فرقہ تشیع
 اوس سے بھی متمسک نہیں ہوتا ثبوت اس دعویٰ کا اس طرح ہے کہ معتقدات اہل اسلام
 سے ہی کہ عترت طاہرہ محبوب سبحانی حاملان وحی ربانی اور اوقافان موز قرآنی منطبق
 حدیث نقلیں میں ہیں تاکین متک بالہدایت بلا شک تارکین متک بقران میں
 سہو سہلے کہ ظاہر ہی کہ متک سہو سہلے کہ قرآن کی معانی اور رموز اور اسرار سمجھ کر اوس کے
 احکامات پر عمل کرے نہ یہ کہ فقط قرآن کے لفظوں کو یاد کر لے اور سمجھنا اوسکی معانی کا
 موقوف کر سمجھانیوالے پر اور وہ نہیں ہیں مگر اہلبیت نبیؐ کہ سوائے لون کے اور کوئی
 قرآن کے معانی حقیقیہ اور رموزات اور اسرار واقعہ کو نہیں جانتا جیسا کہ جناب
 امیر فرماتے ہیں کہ میں ہوں قرآن ناطق اور یہ ہے قرآن صامت شاہ ولی اللہ و الدشا
 عبد العزیز نے یہ حدیث ازالۃ الخفا میں لکھی ہے کہ حضرت علیؑ نے آخر عمر کے صفین میں
 فرمایا کہ ہذا قرآن صامت و انا قرآن ناطق اور چونکہ حدیث حقیقیہ اس مقام میں غیر
 ممکن ہے پس معنی خبر کے سوائے اسکے اور کچھ نہیں ہو سکتے کہ میں حال ہوں قرآن مجید کا اور
 مثل قرآن کے وجہ الاتباع ہوں حکم میرا بعینہ حکم قرآن کا اور جو کچھ کہ قرآن میں ہے

وہ میرے سینہ میں ہے، اور جو میرے سینہ میں ہے وہ قرآن میں ہے، پس جیکہ اہلبیت کے مسک چوڑا
اور اون کے پھر گئے اور اون کی متابعت نہ کی تو پھر معافی قرآن کے کس سے سمجھیں گے اور جیکہ
اوس کے محلے نے مجھے تو عمل دیکھ کر کہہ کر گئے فاین التمسک بالقرآن اور یہی باعث ہے کہ خلیفہ
ثانی صاحب عورت پر دشمنیوں سے الزام پاتے تھے اور لوگوں کا یہی اعتراض اڑھتا تھا
تھے جیسا کہ باتفاق فریقین ایک زن دیوانہ اور زن آہستن کے جسم کا کہ جس نے خلیفہ
روبروز کا اقرار کیا تھا حکم دیا جناب علی نے فاروق صاحب کو منع کیا اور فرمایا کہ
دیوانہ اور طفل پر حد جاری نہیں اور زن آہستن کا اگرچہ خود مستحق جرم کی ہے لیکن اوس کو
طفل نے کیا قصور کیا ہے پس حضرت عمرؓ نے کہا لولا علی لہلک عمر یعنی اگر نہ ہوتے علی
تو ہلاک ہوتا عمر اور یہی ایک دفعہ حکم دیا جرم کرنے اوس عورت کا جو کہ چپہ مہینے کا لڑکا
جنی ہتی بتویم اسکے کہ فرزند چپہ مہینے کا نہیں ہوتا پس ضرور سننے میں از شوہر زنا کیا جاتا
علیؓ نے خلیفہ صاحب کو علام کیا اور کہا کہ قرآن سے چپہ مہینے کا لڑکا پیدا ہونا ناجائز
ہوتا ہے اور یہ کہ خدا تعالیٰ ایک جگہ فرماتا ہے والذات برضعن اولادہن حولین کلین
یعنی مائیں دو سال تمام اپنی اولاد کو دودھ پلاتی ہیں اور دوسرے جگہ فرماتا ہے کہ وحملہ
وفصالہ لثنون شہرا یعنی حمل و لٹکا اور دودھ چھڑانا اون کا تین مہینے ہیں پس دو سال
تمام اور چار مہینے مقابلہ دودھ دینے کے ہوتے ہیں اور چپہ مہینے دوسرے حمل کے حضرت عمر
بہ سکر کمال منفعیل ہوئے اور اپنے حکم سے پھر گئے اور ایسے ہی ایک بار حکم دیا کہ جو عورت
اپنی دختر کا مہر زیادہ لیگی اوس کو دخل بیت المال کو نہ لگا ایک عورت گوشہ مسجد سے
اڑھٹی اور یہ آہ بڑا مان انیم حد میں فقط اقل تاخذ وامہ شیا اور کہا کہ اگر خلیفہ جتنا
تم منع کرتے ہو تو کچھ اوس چیز سے کہ جس کو خدا تعالیٰ نے ہمارے واسطی قرآن میں
حلال کیا ہے یہ سکر خلیفہ صاحب نے فرمایا کہ ہر آدمی فقیر یا وہ ہے عمر سے تا اینکه
عورتیں کہ جو چھلکوں میں بسر کرتی ہیں اور روایت ابن ابی الحدید میں ہے کہ حضرت عمرؓ

کہا کہ تعجب کے واسطے کہ جو خطا کرے اور اس عورت کو صواب سمجھے اور یہی جمع بین الصحیحین
 میں سچ مسند عمار بن یاسر کی روایت کی ہے کہ ایک مودخلہ غصہ کے پاس آیا اور کہا کہ جب میں
 جنب میں ہوں اور پانی نہ پاؤں تو کیا کروں کہا کہ نماز پڑھ لے اور وقت عمار نے خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انہی خطا پڑا گاہ کیا اور کہا کہ تم چاہتے کہ ناغرض اس طرح سے انہی بہت سی حکایتیں میں کہنے
 یہ بات ثابت ہے کہ حضرت فاروق کو قرآن یاد نہ تھا اور معین اس کے روایت نام مالک کی ہے
 ابن عمر سے کہ عمر ابن الخطابؓ بارہ برس میں سورہ بقرہ یاد کیا تھا اور دس کے ٹکریں میں ایک شتر خرا
 کیا پس ان سب روایات سے ظاہر ہے کہ ان حضرات کو عظم قرآن کا حاصل تھا چونکہ یہ
 رسالہ گنجائش کے حال لکھ کر مین کہتا ہوں اس قدر پر کثافت کی گئی الحاصل باعث ان سب
 خطا و ذلات کا ان کے تخلف کرنا اہلیت سے تھا جیسا کہ ظاہر ہے دلیل دوسری انہی عدم
 تمسک کی قرآن اور اہلیت سے یہ ہے کہ کنز العمال، کتاب فتن کی فصل ثانی میں اور دیلمی نے
 کتاب فردوس الاخبار اور اسکی منتخب میں بیج باب کے جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے کہ
 رسول خداؐ نے فرمایا کہ روز قیامت پیش پروردگار تین چیزیں شکایت کریں گی ایک صحیفہ
 وہ کہیگا کہ اے پروردگار! مجھ کو ان لوگوں نے جلایا اور ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا اور دوسرے عترت بنی کو
 کہ وہ ہتھیار کریں گی کہ اے خدا! ان لوگوں نے ہمیں قتل کیا ہم سے بیزار رہے اور ہر گتوڑ ہے اور
 اس میں معطل و بیکار کر کے گھرو میں بٹھلا دیا اور تیسری سجدہ کہ وہ فریاد کریں گی کہ اے خداوند عالم
 مجھ کو اب کیا اور معطل کیا اور ضائع و برباد کیا پس اس عدم تمسک اس فرقہ کا قرآن کے
 ساتھ یہی ثابت ہوا اس سوا کہ احراق قرآن خلیفہ ثالث صاحب کے ہاتھ سے ہوا جیسا کہ
 طرفین کی کتابوں سے ثابت ہے اور تمسک کرنا فرقہ تشیع کا تقلید کے ساتھ قطع نظر اولہ
 سابقہ کے ایک یہ بڑی دلیل ہے کہ خود علما اہل تشن اپنی صحائف و مجلدات میں لکھتے
 ہیں اور تصریح کرتے ہیں کہ فرقہ تشیع کا مذہب اہلیت کا مذہب ہے نہ فرقہ اہل تشن کا اور
 شیعہ لوگ ہر مسئلہ میں متالعجب اہلیت کی کوتاہی میں دیکھو آمدی کہ ایک علما

معتبرین مستندین سے ہوا اپنی شرح میں اسے لکھا ہے کہ بیچ امہات ولد کی جناب علی کی نزدیک جائز ہے اور سب شیعوں کا عمل اور مذہب اسی ہے اور اسعد الدین نے شرح اصول اعتدال میں لکھا ہے کہ مذہب علی کا جواز بیچ امہات ہے اور شیعہ اس حضرت کے اس جواز کو نقل کرتے ہیں اور یہی مذہب انکا ہے اور یہ لوگ اس جناب کے مذہب کو بہتر جانتے ہیں انتہی اولین ابی احمد معتزلی نے شرح بیچ البلاغین لکھا ہے کہ ہر شک نہیں کرتے کہ حضرت علیؑ کے ہیں حکام شرعیہ اور قضایائے واقعیہ میں طرف ایسی چیزوں کی کہ مخالف ہیں او میں اقوال صحابہ کے مثل قطع کرنے ہاتھ چور کے رؤس اصاب سے اور بیچ امہات اولاد وغیرہ کے انتہی اور یہی عبدالحقؒ نے اپنی براس المحدثین نے شرح مشکوٰۃ میں بعد بیان کرنے روایت ایک جل کے کہ جس نے عقد کیا اور بے دخل کئے مرگیا لکھا ہے کہ مذہب علیؑ کا اور ان کے صحابہ کا اور شیعوں کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ مہر اس عورت کا نہیں ہے بسبب عدم دخول کے مگر میراث اس کو وسط ہے اور ابن مسعود کے نزدیک خلاف اسکا ہے اور مذہب ہمارا مذہب ابن مسعود کا ہے پس اس روایت ثابت ہوا کہ مذہب شیعوں کا مذہب اہلبیت کا ہے اور مذہب اہل تشیع کا مذہب انکی غیر ہے پس شیعہ تمکین قرآن اور اہلبیت بنے السن جان سے اور اہل تشیع مخالف ہیں ان دونوں سے پس مذہب اہلبیت علیہم السلام کا وجوب القبول مقبول ہے اور غیر اس مذہب کے اور سب مذہب باطل والحق الحق بالاتباع اب اس جگہ ترجمہ رسالہ یوحنا بن اسرائیل کا مناسب مقام دیکھ کر نقطہ وسط نقل کیا جاتا ہے کہ جو کوئی دین محمدی اختیار کرنا چاہے اور دین ملت سے اس دین میں آنا منظور کرے تو سطح تحقیق کرے جیسا کہ یوحنا نے تحقیق کر کے مذہب حق کو اختیار کیا اور وہ یہ ہے کہ یوحنا لکھتا ہے کہ بعد حمد و صلوات کے ایسا کہتا ہے یوحنا بن اسرائیل کہ جب ایزد تعالیٰ نے مجھ کو ازمینہ اور مطالب یقینیہ سے حصہ بخشا اور دروازہ خزانوں کا عقلیہ اور نقلیہ میری خاطر کھولا تو میں ہمیشہ بے نقصان المومن فی دینیہ قیاس کے تجسس مذہب حق کا کرتا تھا

مانیکہ دیکھا میں نے کہ ایک عالم اور اکثر پتلی دم نہا سب ایمان میں حیران سرگردان ہیں بعض
 مسابہ میں کہ دین شیطانی پیغمبر کا کہتے ہیں بعض مجوسہ میں کہ دین زردشت پر ہیں بعض
 جہود میں کہ ملت موسیٰ پر ہیں بعض نصرانی ہیں کہ مذہب عیسوی پر چلتے ہیں بعض سلمان
 ہیں کہ دین محمدی رکھتے ہیں بعض بتوں کو پوجتے ہیں بعض ستارہ پرستی کرتے ہیں بعض قناب کی
 پرستش کرتے ہیں بعض آگ کو خدا جانتے ہیں اور اسکی پرستش کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ عالم قدیم
 ہے بعض اسکی حدوث کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں کہ طالع فاعل ہیں اور ہر ایک ان طوائف
 اہل قدر باہر گر خلاف رکھتا ہے کہ صودہ سے باہر ہے میں بچلہ یہ دیکھ کر عاجز ہوا اور جھجھکی
 اور کتب مساویہ اور فلسفیہ کو پڑھا اور بہت سا انکا مطالعہ کیا آخر ان سب کے دیکھنے سے یہ ہر
 تحقیق ہوا کہ دین محمدی سب نبیوں میں حق پر اور سب باطل ہیں پس میں اس حضرت کا قبول
 کیا اور جب سلمان ہوا اور چاہا کہ عقائد اور عبادات اہل اسلام کی جانوں تو سب ملنا تو نہ کی
 نہ تو بونکو جمع کیا اور انکا مطالعہ کیا اہل قدر خلاف میں محمدی میں دیکھا کہ اختلافات سابقہ سہی
 زیادہ تر اور مشکل تر معلوم ہوا اس سطر کہ بعض کہتے ہیں کہ صفات الہی عین ذات الوہیت کی ہیں
 بعض کہتے ہیں کہ اسکی ذات پر زائد ہیں بعض کہتے ہیں کہ نہ عین ذات ہیں نہ زائد بذات بعض
 کہتے ہیں کہ نیک بد نسبت اسو ہے بعض کہتے ہیں کہ سب بندوں سے ہر بعض کہتے ہیں کہ خدا تکلیف
 کرتا ہے بعض اس شے کی تکلیف دیتا ہے جو طاقت بشر سے باہر ہے بعض کہتے ہیں کہ تکلیف الا یطاق
 نہیں کرتا ہے اور کہ وہ محال ہے اور محال وہ نہیں کرتا بعض کہتے ہیں کہ خدا نے کفر کا زمین اور فتنہ
 فاسق میں پیدا کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ کفر اور فسق سب اختیار بند زمین ہے بعض کہتے ہیں کہ کفر
 اور ضلالت کہ علم ملحق ہے سب سے ہر بعض خدا کو اس منشرہ جانتے ہیں بعض کفر اور
 فسق اور دروغ کو پیغمبروں پر جائز رکھتے ہیں اور ان باب میں ایک کتاب لکھی ہے اور
 امام ابو سکا تخطیۃ الانبیاء کہا ہے اور بعض انبیاء کو معصوم جانتے ہیں اور اس باب میں ایک
 کتاب بھی لکھی ہے اور انامہ کا ترجمہ الانبیاء لکھا ہے بعض عقیقہ بعد رسول اللہ ابو بکر کو جانتے

ہیں اور بعض عباس کو اور بعض حضرت علی کو بعض ابوبکر کو اور اسکی خلاف کو گمراہ جانتے ہیں بعض
 علی کو منبر و ن پر ناسزا اور بر اکہتر ہیں بعض مسلمانوں میں سے وضو میں پاؤں کے دھوتے ہیں بعض
 مسح کرتے ہیں بعض فاتحہ میں بسم اللہ پڑھتے ہیں اور بعض نہیں پڑھتے بعض نماز میں ہاتھ باندھتے
 ہیں بعض کہتے ہیں اور ہر ایک ان اہل مذاہب کے اتنا اختلاف کہتے ہیں کہ حدیثی باہر ہے لیکن جب
 میں نے اس اختلاف کو دیکھا تو سرخیز کا گریبان تفکر میں ڈالا اور مزید ایک تہا کہ مسلمان سے پشیمان
 ہوں پھر نیز خیال کیا کہ شاید میں ہی سمجھا ہوں اور میری دانست میں نہ آیا ہوں مشکلات کو
 علما زمان سے پوچھوں تا وہ حل کریں پس راہ بغداد کا کیا کہ دارالعلوم تاجک تبصرہ میں کہ
 عمدہ مدرسہ تھا پہنچا تو دیکھا کہ چاروں مذاہب کے علما حاضر ہیں میں انکی مجلس درس میں آنکر بیٹھا
 اور کہا کہ اے مسلمانوں میں ایک دوسرا مسلمان تھا اور اب مسلمان ہوا ہوں چاہتا ہوں کہ وضو
 کروں اور نماز پڑھوں مگر نہیں جانتا کہ کیونکر کروں تم قرآن اے اللہ مجھ پر شا کر دو کہ یوں کر علی
 امام ابی حنیفہ نے مجھ اپنے طریقہ پر وضو اور نماز بتلائی میں سو نہ نہ طرف علما شافعیہ کے کیا اور
 کہا کہ تم ہی مجھ پر سطح کے وضو اور نماز کی اجازت دیتے ہو انہوں نے کہا کہ نہیں ہم تجھ پر سطح پر
 کہتے ہیں اور دوسری طرح کا وضو اور نماز سکھائی کہ جو اذکار طریقہ پر رست اور دست ہتی ہیں میں نے
 رخ کیا طرف علما مالکی المذہب کے اور اسکی پوچھا کہ آیا تم ہی ہی طریقہ پر رخصت دیتے ہو انہوں نے
 کہا کہ ہم اسکی رخصت نہیں دیتے بلکہ سطح چاہتے کرنا اور انہوں نے اپنے طریقہ کی نماز اور
 وضو بتلایا اسی طرح حنبلیوں نے کہا پس جب میں یہ حال علما دیکھا کہ ایک دوسرے کے طریقہ کو
 جائز نہیں کہتا اور باطل کرتا ہے تو اپنی سچائی کا امید ہوا اور لغایت حیرانی اور پریشانی
 دست گریبان ہوئی چاروں مذاہب کے علما کی طرف سو نہ کیا اور کہا میں تم سے یہ توقع نہ کرتا
 کہ تم ہم پر بیان کرو کہ رسول خدا کی سطح وضو کرتے تھے اور سطح نماز پڑھتے تھے پس ہر ایک نے چاروں
 اماموں سے کہا کہ جب سطح ہم کرتے ہیں اسی طرح رسول خدا بھی کرتے تھے میں ان سے کہا کہ اگر غرض
 عقل سے بہت دور ہے کہ پیغمبر خدا نے چار مذاہب پر عمل کیا ہو چونکہ شافعی بسم اللہ کو فاتحہ

یہ سب جانتا ہے اور ایک کمرہ تو لازم آیا کہ رسول خدا نے نقیضین پر عمل کیا ہوا وہ یہ محال ہے
 بلکہ حق سب میں ایک ہو گا اور او را بطل قولہ تعالیٰ فماذا بعد الحق الا الضلال پس تیسے موقع
 یہ ہے کہ مجھ جیسے مذہب کی طرف ہدایت کرو کہ وہ مذہب رسول خدا کا ہو حنفی المذہب ہے کہا کہ
 اے یوحنا اگر تو اس مذہب کی چاہتا ہے کہ جو او پر قرآن اور حدیث نبی شرف جان کے بہت اور
 درست ہو تو وہ مذہب ابو حنیفہ کا ہے کہ سب سے حق ہے نیز کہا کہ میں ایسا ہی جانتا ہوں لیکن
 جب تک کہ حنفیہ کو دیکھا اور ان کا مطالعہ کیا تو ان میں چند امور ایسے دیکھے کہ وہ عقل اور
 نقل سے باہر ہیں اور انہوں نے جو چاہا کہ وہ کوئی شخص نہ کہ کوئی شخص نقل و
 غلط کرے اور اپنی تیئں وہ ہو سکے اور وضو کرنا نہ پڑے تو وضو اور نماز اس کی درست ہے
 دوسرے یہ کہ ابو حنیفہ کے نزدیک پوست سگ مردہ و باغث کیا ہوا پاک ہے اور سگ
 نماز میں بہن سکتا ہے حالانکہ یہ مخالف ہر نص کلام اللہ کے اور نماز پیر نجس میں نقص ہے
 تیسرے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر چور گریہ ہوں چراوے اور اس کو پسو کر آنا کرے تو مالک گندم کا
 چور لا دینی چاہیگا اور اگر صاحب گندم کا اس آٹے کو چور سے مانگے گا تو دعویٰ اور کا جھوٹا
 ہو گا یعنی اس کو مطالعہ چور سے آٹے کا صحیح نہ ہو گا اور اگر اس آٹے کو چور دے اور صاحب گندم
 چور سے لڑے تو وہ صاحب گندم ظالم ہو گا اور خون دینا گندم کا چور کو مباح ہو گا اور اگر
 چور مارا جائیگا تو خداوند گندم کو اس کو خونین بکرا لیں گے حالانکہ یہ بھی مخالف ہر کتابی ہے کہ
 کہ ولاتاکلوا أموالکم بنیکم بالباطل چوتھے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر دو شخصوں کو دو ہزار روپیہ
 چور چرائے اور ہر ایک کو ملا دے تو سب روپیہ ملک چور کے ہو جائیگے پانچویں یہ کہ ابو حنیفہ
 کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص لوط لڑے تو اسے چور نہ ہو گی بلکہ تخریر کرینگے حالانکہ رسول خدا کی حد
 ہے کہ من عمل عمل قوم لوط فاقتل المفاعل المفعول چھٹے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر مسلمان
 جہودی کو قتل کرے مسلمان کو اس کو خون میں قتل کریں گے حالانکہ یہ خلاف قرآن کریم ہے
 ولن تجعل الله الکافرین علی المؤمنین سبیلہ ساتویں یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر آزاد غلام

قتل کرے تو اسکی عوض آزاد کو ملیں گے اور یہی خلاف نفس ہے کہ الحر بالجور العبد بالعبد
اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص مانع سے یا بہن سے نکاح کرے اور حاجران سے جماع
کرے تو حد اوپر نہ ہوگی ہو سکتی ہے یہ عقیدہ ہے اور یہی خلاف نفس ہے کہ الزانی الزانیۃ
فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر مثلاً زید پر جار گواہ زنا
گواہی میں اگر زید لون گواہوں کے تصدیق کرے تو حد اوپر سے ساقط ہو جائیگی اور اگر انکی
تکذیب کرے تو حد اوپر لازم ہو جائیگی اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ جائز ہے کہ فہی
فاسق ہو اور اگر وہ خطا کرے اور حکم خلاف حکم خدا اور رسول کے دی تو حکم اسکا باطل نہ ہوگا
اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص عوی کرے کہ فلان عورت جو روسیر کی اور
فلانے کی جو رو نہیں ہے اور گواہ جوٹے قاضی کے پاس لاوے قاضی بحکم ظاہر حکم کر دے
اس ہی کی جو رو ہو نیکا اور یہ عورت گواہی دروغ اس شخص عوی پر حلال ہو جائیگی ظاہر
میں ہی اور باطن میں ہی اور اس شوہر اول پہلے جسکو گہر میں ہی حرام ہو جائیگی ظاہر میں ہی
اور باطن میں ہی اور ایسی ہی اگر کوئی عورت دعوی کرے کہ شوہر نے اسکو طلاق ہی اور گواہ
لاوے قاضی بحکم ظاہر حکم کر لیا کہ تحقیق شوہر نے اسکو طلاق ہی پس عورت شوہر پر
حرام ہو جائیگی اور سب پر حلال اور گواہوں پر ہی حلال ہو جائیگی اگرچہ عداوت ہو چھوٹی
گواہی ہی ہو اور یہ مخالف عقل و نقل کے ہے لیکن کہتا ہے کہ جب میں نے یہ باتیں کہیں
تو دانشمندان جاہل مجھ سے بدبر ہوئے اور کہا کہ یہ باتیں اور اعتراضات بدعت کی ہیں اور
امام ابو حنیفہ مجتہد تھا اگر مجتہد خطا کرے تو اسکو ایک جرم ہوتا ہے اور اگر صواب کرے تو
دو اجر ہوتے ہیں لیکن انے کہا کہ اگر رافضی لوگ کہیں کہ ہم نے اجتہاد کیا جنگ میں تین با
سیر اگر خطا کی ہن تو ایک جرم ہو گا والا و طہر تو بس جواب انکا کیا ہو گا جبکہ باتیں
درمیان میں آئیں تو اطراف و احوال میں بلند ہوئیں اور ایک عالم شافعیہ
میں سے مجھ سے کہا کہ اسے لیکن اگر چاہتا، مذہب حق کو جو موافق کلام خدا اور حدیث رسول

مجتہد کو کہو تو مذہب شافعی کا ختم کیا کہ جب حنفی مذہب ہے یہ بات سنی تو تحمل نہ کر سکا اور کہا کہ اے
 شافعی مذہب امام تیرا کیا تحقیق رکھتا تھا اول یہ کہ وہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے
 زنا کرے اس کو دختر پیدا ہو تو وہ شخص اس خمر سے عقد کر سکتا ہے اور وطی اس کی سبب حلال
 ہوگی بلکہ اپنی بہنوں سے بھی کہ جو زنا سے پیدا ہوئی ہوں اگرچہ وہ بہنیں پدر مادر ہی نہ ہوں
 یعنی ایک ان باب سے عقد اور وطی کر سکتا، اے شافعی تجھو شرم بہنیں آتی کہ تو ایسی مذہب کہ
 کہ مانند مذہب گبر کے ہو اس کو مذہب امام ابو حنیفہ بہتر کہتا ہے پس شافعی نے کہا کہ اے
 حنفی المذہب مجھے شرم چاہئے کہیر ابو حنیفہ دو سکہ کہتا ہو کہ وہ دونوں عقل و نقل سے دو
 بہن اور کسی مذہب ملت پر رہت دہشت نہیں آتے ایک انہیں سمجھتا ہے کہ اگر کوئی شخص
 دختر بابرہ اپنی کو ہندوستان میں کسی شخص کو دے اور وہ دختر روم میں ہو اور جب شخص
 ہندوستان سے روم میں آئے اور گبر میں داخل ہو اور دیکھ کہ وہ عورت کہ جس کو بابرہ عقیقہ
 لایا تھا چند فرزند آگے اور ایک شکم میں کہتی ہر اور وہ بیچارہ کہے کہ میں نے تو ہندو میں اس عورت
 حالت بکرمین اس کو عقد کیا تھا اور کبھی سکونہ دیکھا تھا اور ہاتھ سکونہ لگایا تھا تو ابو حنیفہ
 کہتا ہے کہ یہ فرزند ہی شخص کے ہو سکتی ہیں شاید کہ فرشتگان نقال نے وقت حلام کباب
 منی کو اس کی لکڑی اس عورت کے رحم میں کہ دیا ہو امد اس لطف سے یہ فرزند وجود میں آئے یہ ہندو
 اور دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر کوئی شخص غائب ہو جائے اور اس کے غیبت کو مدت گزر جائے اور
 اس کی جو رو کہیں کہ شوہر تیرا مر گیا اور وہ عتہ وفات کا کر ہو اور بعد عتہ دوسرے مرد سے
 نکاح کرے اور اس مرد فانی سے کوئی بچہ پیدا ہو تو اور اس بعد یہ دوسرا شوہر غائب ہو جائے
 اور شوہر اول پیدا ہو تو یہ شوہر اول کے شوہر ہوگا اور اس کی میراث لینگی اور یہ اونکی
 میراث لوگا اور اس شوہر دوم کو کہ باب ان فرزندوں کا ہے اپنے ان فرزندوں میں کچھ حق
 نہ ہو گا یوحنا کہتا ہے کہ جب شافعی نے یہ بات کہی تو دونوں آپس میں لڑنے لگے اور
 کار بجدال منتهی ہوا میں نے کہا کہ اے عزیزو میں واللہ دونوں غمہوں کی بیزار ہوا اور

کیسوان ولومنین سے ختم نہیں کرتا تم آپسین جنگِ جدل کرو پس مالکی المذہب نے میری طرف توجہ کی اور کہا کہ اے یوحنا ابو حنیفہ اور شافعی جو کہتے ہیں قیاس سے کہتے ہیں امام مالک نے اپنا مذہب نص اور روایت سے ثابت کیا ہے پس اگر تو اس مذہب کو ختم کر لگا تو حق کو ختم کر لگا اور جب مالکی نے یہ بات کہی تو حنفی معارض اس کا ہوا اور کہا کہ اگرچہ مالک قیاس اور اجتہاد نہیں کرنا مگر اس مذہب میں بہت ایسے چیزیں ہیں کہ جو مخالف ہیں قرآن اور احادیثِ خیر الانام کے جیسا کہ سب سے پہلے کہانے کو اور وطی حرام کو حلال جانتا ہے آنو بانی کے نماز میں منع کرتا ہے بسم اللہ کو فاتحہ میں مکروہ جانتا ہے شہد آخر کو نماز میں اور صلوٰۃ کو تسبیح میں واجب نہیں جانتا اور یہ سب مخالف کتابِ خدا اور سنت رسول اللہ کے ہے مالکی المذہب نے جو یہ سنا تو غصہ ہوا اور کہا کہ اگرچہ یہ مالک کے نزدیک ہر مگر ابو حنیفہ ان سے غریب تر اور عجیب کہتا ہے کہ غسل جنابت اور وضو بغیر نیت کے بے نجاست آدمی کو پیشانی پر رکھ لے وقتِ سجدہ کے سورہ فاتحہ کو فارسی میں پڑھ لے بعد فاتحہ کے آمین پڑھ لے اور بعد سانس لینے کے سر سجود سے اٹھ لے پہلے سلام کے اگر گزیرا مارے تو نماز درست ہے اور جو خطا سے پاوے تو نماز باطل ہے پس جو شخص خدا کی سطح پر پرستش کرے اور اسکو کچھ تحقیق نہیں پس میں حنفی اور مالکی کے نسخ ہونے لگی کہ حاضرین مجلس و نون مذہب سے نیز رہو گئی بہر جنسلی میری طرف مخاطب ہے اور کہا کہ اے یوحنا تو طول اور غلغلہ نہ ہو کہ میں تجھے ایسے مذہب کی طرف دلالت کرتا ہوں کہ نہایت پاکی اور بغایت پاکیزگی میں ہو اور وہ مذہب احمد جنسلی کا ہے مالکی المذہب جو یہ سنا تو رو متش ہوا اور کہا کہ اے جنسلی امام تیرا شاگرد ہے امام شافعی کا اور امام شافعی شاگرد ہے امام مالک کا جو تجھے نہیں پہنچتا کہ تو مذہب احمد جنسلی کو ہمارے مذہب پر غالب بنا جو جو اسکو کہتے ہیں امام نے کئی جگہ خطا کی میں ایک یہ کہ وہ کہتا ہے کہ خدا متعجب ہے اور شرف بیٹھتا ہے اور عرش سے جلا انگشت بلند ہے اور ہر شب آئینہ باہمی مساجد پر بجلی ام و غلغلہ سروایدہ پڑی ہوئے گدھے پر سوار کرتا ہے اور اس شب آئینہ خور خدا کے گدھے کے واسطے سجد

کہ نہ ہوں پر جمع کرتے ہیں اور دوسرے جو والہ تیرہ ہیں تاکہ ہا خدا کا اوٹیکو کہا وے اور کہتا ہے کہ پست
 سور کا دباغت سے پاک ہوتا ہے اور سپرناڑ پڑھ سکتے ہیں سچ شخص ایسے مقال اور ایسا حال کہ نہ
 تو کیونکر ایسے مذہب تک عمل کیا جاوے و غرض چاروں مذہبوں میں نزع واقع ہوئی اور قیل و قال تیری
 اور ایک دوسرے کے تذلیل کرنے لگا جب تک یہ حال دیکھا تو کہا کہ اے عزیزو واللہ تمہاری امتین
 دین اسلام میں شکاف الہی ہیں ہر مذہب کے کمال و کمال سوائے ہے کہ دین محمدی اس صفت پر مہو اب میں
 جسے ایک مطلب کہتا ہوں اور قسم دیتا ہوں خدا کے غرض کی کہ تم یہ کہو کہ سولے ان جام
 مذہبوں کے مسلمان اور یہی کوئی مذہب کہتے ہیں کہا ہاں ایک مذہب یا قضاوت نکاہے مگر وہ بہت قلیل
 ہے اور ضعیف اور باطل یوحنا کہتا ہے کہ نیز کہا کہ قلت انہی دلیل ان کے بطلان کی نہیں ہو سکتی
 اور تمہاری کثرت دلیل تمہاری حقیقت کی نہیں ہو سکتی ہر مذہب کے مذہب کے قرآن میں اکثر جگہ
 مدح قلیل کی اور مذمت کثرت کی دیکھی چنانچہ قلیل میں عبادی الشکور و قلیل میں جہنما ستم یہ
 مدح قلیل کی ہے اور ان قطع اکثر من فی الارض یضلک عن سبیل راہ و ما کان اکثر ہم یومنین و لا
 سجد اکثر ہم شاکرین کم من قتیۃ قلیۃ غلبت فیتکثرۃ باذن اللہ وغیرہ کہ یہ مذمت کثرت کی ہے
 پس ان کی قلت اور تمہاری کثرت دلیل بطلان اور حقیقت کے نہیں ہو سکتی یا انہم سے یہ توقع
 رکھتا ہوں کہ تم سیکو اوین سے یہاں بلا تو تائین سوزن کہ وہ کیا کہتی ہیں علانے کہا کہ اوین
 اتنی جرات کہاں ہے کہ اپنی تئیں ظاہر کریں یا کسی مجلس میں بیٹھیں ہر مذہب کے حکم و حکم و تنک
 دے رکھا ہے کہ وہ وجب القتل ہیں یوحنا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ تم اوٹو کیوں وجب القتل
 جانتے ہو کیا لگانگی خدا کا اقرار نہیں کرتے کہا ہاں کرتے ہیں ہر مذہب کہا کیا پیغمبر کا اقرار نہیں
 کرتے کہا یہ ہی نہیں میں نے کہا کہ کیا یہ قرآن اور نذر اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور جہاد کا اقرار
 نہیں کرتے کہا کہ نہیں بلکہ زہر ہیں ہر مذہب کہا کہ یہ کیا صراط اور حساب اور میزان اور حشر اور رسالہ
 اقرار نہیں کرتے کہا ہاں کہتے ہیں میں نے کہا کہ یہ کیا شراب اور زنا اور لواط و فریق و فجور کو مباح
 جانتے ہیں کہا نہیں مباح نہیں جانتے ہیں یوحنا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ عجبال ہے کہ جو جہات

خدا کو یگانہ اور محمد کو پیغمبر جانے اور قیامت اور حشر و نشر اور صراط اور میزان اور ہر شے کو دفع اور
 صیح ضروریات میں کالہ جن چیزوں کی خبر منعمیہ دے اقرار کریں اور شرب اور زنا اور فسق اور
 ربا اور خون ناحق اور مال ناحق کو حرام جانیں اور اس سے پرہیز کریں وہ وجہ القتل کیونکر ہو
 یہ ہم تمہاری مسلمانی سے دور اور انصاف سے بعید ہے علمائے کہا کہ یہ لوگ بدعتا ہیں کہ
 کہتے ہیں کہ بندے کو طاعت اور معصیت میں اختیار ہے اور خدا استعلا ظلم اور شرک اور کفر کو
 معین چاہتا اور اس کی راہ سے موقع نہیں ہوتا اور جو بدی ہے وہ بندہ سے نہ خدا سے
 یوحنا کہتا ہے کہ وہ بندہ یہ عقابہ عجیب غریب معلوم ہوتا ہے اور یہی چاہئے ہو سکا کہ اگر خدا ہم سے
 بدیوں کو چاہے تو پھر شیطان سے آغوش لے کر یوں چاہے کہنا بلکہ خدا سے آغوش چاہے کہنا
 دوسرے یہ کہ اگر خدا کفر اور فسق اور ظلم اور معصیت بندوں کے چاہے تو پھر کیوں قیامت دن
 ظالم اور غاصق اور کافر کو عذاب کرے کیونکہ جو خدا نے چاہا وہ ہی بندہ کیا دوسرے لازم آتا ہے
 کہ خدا ہی نے چاہا کہ شیطان آدمیوں کو گمراہ کرے اور فریب دے پس شیطان نے چاہا ہو خدا کا
 کیا جو کچھ کیا بلکہ چاہئے کہ خدا ہی نے شیطان کو گمراہ کیا ہو اور کافر و نکو کافر اور عاصیوں اور
 فاسقوں نے مراد خدا پر عمل کیا نہ ہو پس خدا کو ان لوگوں پر کوئی حجت نہ ہو اب تم ہی اپنی دین
 خیال کرو کہ کوئی عقلمند اس بات کو روار کہتا ہے کہ پروردگار حکیم علیم بندہ کو پیدا کرے اور
 اسے کچھ اختیار دے اس کی کاموں میں اور چاہے کہ بندہ کافر ہو اور بندے کو دفع کفر
 قدرت نہ ہو اور حکیم بغیر اپنی اختیار کے کافر ہو تو اسکو جہنم میں داخل کرے اور ساتھ انواع
 عقوبات کی عذاب کرے سبحان اللہ اگر کوئی شخص ایسے کام کی نسبت کسی دے غلو کی
 طرف کرے تو اسکو طاعت کریں تو پس کیونکر خدا نے علیم و حکیم کی طرف اسکی نسبت
 کرنا جائز اور روا ہو اور یہ کام مثل اس کے ہو کہ ایک شخص اس کے ساتھ ہاتھ اور پاؤں نہ کر
 پانی میں ڈالے اور جاب سکی کپڑے ہیک جابیں تو اسکو مادیہ کہ تو نے کپڑے
 کیوں ہیکوئے اور کیونکر ہو سکے کہ خدا بندے کو ایمان سے روگردان کرے اور پھر کہے کہ

اِنَّ لِّفَرَقٍ وَفَرَقٍ مِّنْ اِيْمَانٍ سَے کيوں پھر گئے اور آپ ہی ان سچ کو ساتھ باطل کے پوشیدہ کروا لے گا اور
 پھر آپ ہی کہے کہ کمالہو الحق بالباطل جسے حق کو ساتھ باطل کے کیوں چھپایا اور آپ ہی بندوں کو
 ایمان سے پیر و سکا و پیر آپ ہی کہی مَآذِ اَعْلٰیہِم بِاَمْنِوَاللّٰہُ وَاَلِیُّوْمَ اَخْرَاجُکُمْ مِّنْکُمْ جَائِزًا اور روا ہو کہ
 آپ ہی بند و نکور راہ سے پیر و سکا و پیر آپ ہی فرمائے کہ فَاَلَمِنْ تَذٰہِبُوْنَ - کہاں جاتے ہو تم
 اور آپ ہی انکو بے ختیاویں خدا سے باز رکھے اور آپ ہی کہے کہ فَاَلَمْ یَعْنِ اَنْ یَّذْکُرْہُمْ مَّعْرُضِیْنَ
 قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے پہلے ایسی ہی سچی بین کہ وہ صراحۃً دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ
 بندے کو طاعت اور معصیت میں ختیار دیا ہے اِذَا بَخَلَّ مِنْ عَمَلٍ صَالِحًا فَتَفْشٰہُ مِنْ سَاسِ
 قَلْبِہَا یعنی جس شخص نے عمل کیا نیک پس واسطے نفس اپنے کے ہے اور جس شخص نے عمل کیا بُرا
 پس ضرر و سکا اور نفس اوس کے ہے و دوسرے یہ کہ سرزنش کی ہے خدا نے اِدْنِ لَّوْکُنْ کُوْھُنْ
 کہا کہ اگر خدا نچاہتا کہ ہم مشرک ہوں تو ہم مشرک ہوتے اور تہ کہ ایمان ہمارا خداست خدا جو جیسا
 کہ فرمایا سِیَقُوْلُ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا اَللّٰہُ اَللّٰہُ اَشْرَکْنَا وَاَلَا اُوْنَا وَاَلَا حُرْمٰتُنَّ شَیْءٌ یَّعْنٰی فَرْدٌ وَّیَکُ ہِے کہ
 کہیں شرک لایا نہ لے کہ اگر چاہتا خدا تو نہ شرک کرتے ہم اور نہ آبا ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم ہاتھ
 کسی چیز کے کذب لکب الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ حَقُّ ذُوْ قُوْا اِبٰسًا قُلْ اِلٰہُکُمْ مِّنْ عِلْمِ مَخْرُجِ النَّاسِ اِنَّ بَیْعَتَہُمْ
 اَلَا الظُّلْمُ اِنَّ ظُلْمَ الْاَوْھَمُوْنَ یعنی ایسی ہی تکذیب کی ہے اِدْنِ لَّوْکُنْ نے کہ جو پہلے تم سے
 تھے تا انیکہ چکھا عذاب کو پس کہو اے محمد آیا نہ ویک تمہارے کوئی علم ساتھ اس بات کی
 ہے پس نکالو اور ظاہر کرو اور کو ہمارے واسطے ہنیں ہے مگر یہ کہ جو ہوا ہے ہوتم پس جبکہ خدا
 ایسا فرمائے تو ہم یقین معلوم ہوا ہیں کہ خدا شرک نہیں چاہتا پس اس بات پر رافضیوں کو
 کیوں واجب القتل جانتے ہو علی نے کہا کہ ہم رافضیوں کو ہوا سطلے واجب القتل جانتے
 ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول خدا نے علی بن ابی طالب پر نفس کی کہ خلیفہ وہ ہوا اور اوس کو
 خلیفہ اور قائم مقام پیغمبر کا جانتے ہیں اور ابوبکر کو خلیفہ نہیں جانتے یوحنا کہتا ہے کہ میں
 کہا کہ ہم سب امام خوالدین ہر اسی اور صاحب تفسیر التفسیر کی باب میں کیا کہتے ہو علی نے

کہا کہ وہ اکابر علماء ہمارے سے ہے یوحنا نے کہا کہ تم انکی روایت کو قبول نہ کہتی ہو کہہ کیوں نہیں قبل کہتے
یوحنا نے کہا کہ عالم التشریل میں بیچ تفسیر نذر تشریک الاقرین کے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ نے یوم الدار
جو نبی عبد المطلب کے بھائی کی نوان سے کہا کہ جب تک تم بخیر دنیا والا آخرت فایکھ لیا زنی علیہ معنی کے فرزند بن
عبد المطلب آیا ہوں میں تمہارے پاس ساتھ خیر دنیا اور آخرت کی پس کونسا ہے تم میں کبیری باری
اور مد کرے اوس کلام میں اور وزیر اور خلیفہ ہو میرا بعد میرے پس حضرت علی نے کہا کہ میں یا
رسول اللہ آپ کے فرمایا کہ انت اخي وخليفتي من بعدی یعنی تو بھائی میرا اور خلیفہ میرا اور وزیر میرا
اور وصی میرا بعد میرے پس جبکہ عالم تمہارا کہ مرجع تمام علماء تمہاری کلمہ ایسے روایت کو بیان
کرے تو یہ چہ تم کیونکر کہتے ہو کہ رفضی جب القتل میں آویہی احمد حنبل کہ ایک امسار بعد تمہاری
ہے اپنی منہ میں لکھتا ہے کہ سلمان ماری نے رسول اللہ سے پوچھا کہ وصی اکچا کون ہے فرمایا
کہ وصی میرے بھائی موسیٰ کا کون تھا عرض کی یوشع بن نون فرمایا کہ پس وصی میرا اور داؤد
میرا کہ بعد میرے میرے دین کو نگاہ رکھے اور وعدے میرے امت کو پہنچائے کہ وہ
علی ابن ابیطالب سے پوچھا کہ میں نے تمہاری کتاب میں بہت دیکھا ہے کہ حدیث
عذیر غم کو نقل کیا ہے از بخلمہ سند احمد حنبل ہے پس رافضی اس قول پر جب القتل نہیں
ہو سکتے دو حکم علماء کہا کہ ہم اس روایت کی تاویل کرتے ہیں اسو سلم اجل منعقد ہوا ہے
صحت خلافت ابو بکر پر یوحنا نے کہا کہ رفضی تمہارے جماع کو منعقد اور مسلم نہیں جانتے
بلکہ کہتے ہیں کہ بیعت ابو بکر کی کسی کی اختیار سے نہیں ہوئی اسو سلم کہ عمر نے برکس منبر کہا کہ
کانت بیعتہ ابی بکر فلتہ دتی اللہ شر با من علوالی مثلہا فاقولہ یعنی بیعت ابو بکر کی ناگہانی اور
او بے صل تہی خدا نے شر اور مکارا دفع کیا پس جو شخص کہ بار دیگر ایسا کر لگیا اسکو قتل کرو اور
دلیل ہے اس پر کہ خلافت ابو بکر کی بے بنیاد اور بے صل ہے پس جب ایسا ہو تو امامت ابو بکر
دیگر کی مشکوک فیما وغیر صحیح ہوئی اور یہی صحیح بخاری میں بخاطر حق روایت کے ہے کہ فاطمہ
بنت رسول اللہ نے ابو بکر سے اپنے باپ کی میراث طلب کی اور ابو بکر نے اسکو نہ دی

اور اس سبب فاطمہ مہضبتا کہ جو پین ابو بکر پر اور بعد اوس کے جب تک زندہ رہیں ابو بکر سے بات نہ کی اور وصیت کی اسیر المؤمنین کو کہ مجھے شب کے دفن کرنا تاکہ یہ لوگ میرے جنازہ پر آنے نہ پاویں اور حضرت علیؑ نے لوگوں کو شب ہی کو دفن کیا اور کیونکہ نہ کی آیا یہ امر تمہارے نزدیک بھی ثابت ہے یا نہیں علمائے کہا کہ ہاں صحیح ہے بخاری اور مسلم میں ایسا ہی ہے اور اس سے زیادہ بھی ہے پس یوحنا نے کہا کہ اے عزیز و تو پس تمہیں رافضی چاہئے کہنا کہ تم کہتے ہو کہ ابو بکر نے فاطمہ دختر رسول کو آزدہ کیا پس رسول خدا کو آزدہ کیا اور حالانکہ قرآن مجید میں اور ہے کہ جس نے رسول خدا کو آزدہ کیا وہ کافر ہے اور جیسا کہ فرمایا کہ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الآخرة واعدلہم عذابا مہینا جب علمائے یہ بات سنی تو بہرہم ہوئے اور چاہا کہ اس بات کو صلاح میں ملاویں مگر اصلاح میں نہ لاسکے کمال مضطرب ہوئے اور اس بات سے اپنی تین دوسرے بات میں ملا اور کہا کہ روافض ان باتوں سے حجت بکڑتے ہیں اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ علماء ماحینہ اور کلام گذشتہ ابو بکر اور عمر سے مخالفت رکھتے تھے اور ان کی صحت ظاہر میں باہدگر متابعت کرتی تھے اور ہم ان کی پیروی کرتے ہیں کہ یہ صحابہ رسول خدا کے تھے اور اوس جناب کے ساتھ اکثر جہاد کیا اگر خدا کو یہ معلوم ہوتا کہ ان سے بدی صادر ہوگی تو اپنے رسول کو خبر کرتا اور رسول خدا انکو نیست نابود کرتے اور جیکہ ایسا ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ سب شبکی بائین ہیں اور صل یہ ہے کہ سب صحابہ رسول ناجی ہیں اور سنگار بودہا کہہا تم نے خوب فرمایا لیکن یہ لازم نہیں ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ حال حیات رسول میں نیک ہوں اور بعد وفات رسول بد ہو گئے ہوں اور اوس ہی حالت صلی اول پر رجوع کی ہو ہو بلکہ کہ میں نے منہاری صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں دیکھا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ بروز قیامت میں حوض کوثر پر ہو گا اور ایک گروہ صحابہ کی میرے پاس نیکی میں جاہوں گا کہ انکو بانی دین کہ فرشتے انکو اٹھا لے جائیں گے طرف صحابہ شہداء کے میں اوس وقت فرمایا کہ وہ لوگ اور کہ لوگ کہ پروردگار یہ صحابہ اور یار میرے ہیں خطاب پہنچا جانے رب

ارباب سے کہ لے مجھ تو نہیں جانتا کہ اونہوں نے بعد قہرے کیا کیا کیا ہے اوس ہی روز کہ تو نے
 وفات پائی یہ لوگ تیرے دین سے پہر گئے پس خداوند عالم سب کو جہنم میں بھیج دے گا
 اب میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہ صحابہ کون ہیں جب میں نے یہ کہا تو سب نے سر جھکا لیا
 اور فکر میں گئے اور آپس میں کہا کہ واللہ حق ظاہر ہوا اور حق طرف را فہم و نکہ ہے اور ہم نہیں
 جانتے کہ کیا سبب ہے کہ ائمہ اور علماء ہمارے جمع ہوئے ان کے اہلان مذہب اور اتفاق کیا
 انکو لعن طعن پر پس یوحنا نے کہا کہ ہاں میں ہی نہیں جانتا کہ کیوں علماء نے جمع کیا اور طعن
 اس مذہب کے اور انکو وجہ القتل جلائے کیا کہ اگر کوئی دلیل اس کی بیان کرے تو ہم
 اور تو انکا دین و ملت ختمیا کریں یوحنا نے کہا کہ اے عزیزندائیں کوئی کلام نہیں کہ رافضی
 کہتے ہیں کہ خلافت اور بیعت درست نہیں بلکہ صحت خلافت سات نص رسول خدا کی ہوا اور چاہا
 کہ خلافت دوام ہو اور خلفائے بنی عباس نے میں سمیرس خلافت کی اور مالک اسلام میں
 پادشاہ ہے حالانکہ رسول خدا نے کسی پر انھیں سے نص نہیں کی تھی اور کوئی انھیں سے معصوم
 بھی نہ تھا پس اگر مذہب رافضیوں کا صحیح رکھتے ہو اور اوس پر عمل کرتے تو لازم تھا انکو کہ اپنی بیعت خلا
 سے معزول کرتے اور فرزندان امیر المؤمنین کو خلافت سپرد کر دیتے مگر یہ امر ان پر ہیبت مشوار
 اور مشکل تھا خصوصاً جس صورت میں کہ ایک نے ان خلفاء میں سے اپنی باپ کو خلافت کیوں طے
 قتل کیا ہو اور روم کو اپنی بیعت کیوں طے دعوت کیا ہو اوس دستور پر کہ صدر اول میں صحابہ
 علی ابن ابی طالب سے بیعت نہ کی اور ابو بکر سے بیعت کر لی اور چونکہ یہ بادشاہ تھے تو بیعت
 درست ہو گئی اور علی اور فضلہ اور فضات اور مفتی اور داغظون نے بنا پر حب جاہ اور غضب
 دنیا کے ان روایات کو پس پشت ڈال کر اور نہ سنا ہو اگر ان کو دلیل و حجت صحت خلافت
 ابو بکر پر برا گئی تھی اور قائم کئے اور عوام الناس کو انکی بیعت کی طرف رغبت لائی اور انکی
 دعوت کی طرف رغب اور انکی بیعت کی طرف اہل کیا اور سبط پر فرزندان نے متابعت
 اپنے بالوں کی کی اور اس ہی بیخ پر خلف سلف سے تعصب و عناد اور تعصب کی میلٹ لگی

اور نہیں تو حق ظاہر ہے اور آپ ہی اور ہونے لے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور کچھ شک نہیں کہ عاقل و بالغ پر واجب ہے کہ اپنے دین میں جستجو کرے اور کسی کی اس میں تقلید نہ کرے کہ خدا تعالیٰ نے قرآن اور سب کتب سماویہ میں تقلید کی خدمت کی ہے اور ضروری ہے اسکی کہ جو کوئی گمراہ ہوا وہ بسبب تقلید کے ہوا ہے پس ہم ہی فکر کر کہ حق کیا ہے یوحنا نے جب یہ بات کہی تو سنے کہا کہ اے یوحنا تو ہم سے راہ پائے آیا تھا مگر درحقیقت تو نے ہمو راہ دکھلائی اور ہدایت اور ضلالت لے کر آئی میں نکالا اور حق یہ ہے جو کہ بتاتا ہے اور خدا ہم پر گواہ ہے کہ ہم اس سے کبھی عدول نہ کریں گے اور اس سے کچھ نہ پھرن گے۔ والحق الحق بالاتباع والسلام علی من اتبع الهدی تمام ہوا رسالہ یوحنا کا اب جاننا چاہئے کہ غرض ہماری نقل کرنے سے اس رسالہ کے فقط یہ ہے کہ جو کوئی شخص دین محمدی کو اختیار نہ کرنا چاہے تو اسکو لازم ہے کہ پہلیج کی تحقیق کر کے دین حق کو پیدا کرے اب واضح ہو کہ یہ احقر العباد بعد تمام اس مہدی پند آمیز نصیحت خیر کی عنان اور چوڑی طرف جواب رسالہ ہدایت المبتدعین کے منوط کرتا ہے قولہ بعض بعض ناواقف جب ایسے شخص کو دیکھتے ہیں کہ ایسی چیزوں سے کہ جنکی شرع میں کچھ صل نہیں منع کرتا ہے تو کہتے ہیں کہ یہ وہابی ہے اسکی بات ماننا نہ چاہئے آہ اقول صاحب رسالہ بسبب اسکی کہ یہ مذہب واث احمدیہ اپنے تئیں اس مذہب سے بجا مانے حالانکہ یہاں مہربت شواہد بل محال ہے اسلئے کہ عند العقلا مقرر ہو چکا ہے کہ جو شخص کسی شخص کا معتقد اور اس کے افعال اور اقوال کا پابند اور اسکو طریق کا سا لگے اور اسکو مسلک مروج اور اسکو قوانین کا مبینین ہوتا ہے اسکو اس ہی کی طرف منسوب کرتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ چونکہ شیعیان اہل بیت مطیع زمان و جب الاذعان اہل بیت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ اثنی عشر کے تابع حکام تو انکو امامیہ اور اثنا عشریہ کہتے ہیں اور جو لوگ فرقہ تسنن سے امام ابوحنیفہ کے تابع اور تقلد ہیں انکو حنفیہ کہتے ہیں مغلی ہذا تم لوگ تابع ہوا اپنے دین و آئین میں عبد الوہاب کے اور اسکو طریقہ مختار اور مسائل موضوعہ کے پابند اور مذہب جدیدہ ترویج اور تشریح میں سامعی سرگرم ہو اسلئے کہ وہابی کہتے ہیں اب تم ہر چند اپنے تئیں اہل لقب

مبارک سے بجاؤ مگر صحیح ضیق میں سکتے اور یہ جو لکھا ہے کہ جب کسی شخص کو دیکھتے ہیں الخ یہ بات غلط ہے بلکہ وہابی اسی شخص کو کہتے ہیں کہ جو منع کرتا ہے اور چیز کو کہ جو نزد فرقہ اہل تشیع شرع میں جائز اور مباح ہیں جیسا کہ آگے آگے کا قال صاحب الرسالہ سواس باب میں یہی مختصر تقریر بیان کی جاتی ہے اور کو بگوش ہوش رہتا چاہئے تفصیل اس کی بطریق اجمال یہ ہے کہ ہم لوگ جو ان چیزوں سے منع کرتے ہیں یہ سب اہل کلام حدیث میں بدعت کی بہت بڑائی آئی ہے حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلامؐ ارشاد فرمایا ہے کل بدعت منکولہ وکل ضلالہ فی النار اور یہی فرمایا ہے کہ من احداث فی امرنا ہذا مالیس مہنہ فہو رد اور یہی فرمایا لا یقبل البتہ لخصا بدعتہ صلوٰۃ

ولا صوما ولا صدقۃ ولا تحا ولا عرق ولا جہاد ولا صفا ولا عدل ولا یخرج من الاسلام کما یخرج الشعر من البعین روایت کیا ہے اسکی سیہی اور ابن ماجہ نے خلاصہ اس حدیث کا یہ ہے کہ البتہ لخصا قبول نہیں کرتا بدعتی کی مناز اور روزہ اور حج اور فرض اور نفل اور نکل جاتا ہے سلام سے جیسا کہ نکل جاتا ہے بال خیر میں سے اور مشکوٰۃ شریف میں ہے من وقر صاحب بدعتہ فقد اعان علی ہدم الاسلام کہ بدعتی کی جسے تعظیم کی گویا اس نے مدد کی اور پڑھانے سلام کے جب یہ بات بیان ہو چکی تو اس بات کو سمجھنا چاہئے کہ اصل سبب اہل سنت یہی ہے کہ آدمی طین انحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلامؐ اور صحابہ کرام اور سلف صالح کو اختیار کرے اور بدعت کے مجتنب ہو و حضرت غوث الاعظمؒ نے ہی فرمایا ہے وہابی مذہب والوں کو اس میں کچھ دخل نہیں ہم کتب حاویث اور کتب علماء کبار سے ایسے چیزوں کی مالغت ثابت کرتے ہیں کہ اہل بدعت ہی ان کو اپنا پیشوا سمجھتے ہیں جاہلو لکا قاعدہ ہے کہ جو شخص تابع سنت ہوا و کو دلیلی کہتے ہیں گوہر برستوں کو بدعت پرستوں نے یہ بات نکالی ہے آہ اقول مخفی ہے کہ مقتضائے مقام یہ ہے کہ اولاً معنی بدعت کی موافق اور مطابق دونوں فرقوں کے بیان کئے جائیں من بعد جو حسن قبح اس پر مرتب و متفرع ہوں گوش گذار جاں مقل و نیز کی کئی جائیں لہذا اولاً معنی بدعت کی اور بطریق مذہب

مبتدعین کے بیان ہوتی ہیں پھر بعد اس کے معافی اوس کے اور طریقہ و ہابہ کے بیان کئے جائینگے۔ واضح ہو کہ بنابر صراحۃ فوقہ اول جو چیز کہ بعد از ان رسول ہدے کے حادث ہوا اور اوس کا حکم بالتصریح شرح میں بیان نہ جائے اور کسی اصل کے تحت میں داخل نہ ہوا و سکونت کہتے ہیں اور وہ دو قسم پر ہے حسن و سیئہ پس اس تعریف کا حق تو یہ ہے کہ وہ لوگ جنہوں نے زمانہ رسول خدا میں حکامات خدا و رسول کو رد کیا اور اپنی حکام خلاف انکی حکمتوں کے جاری کئے زمرہ بدعتیوں سے خارج ہوئے اور علماء اس وقت کے قید بعدیتہ وغیرہ کے تعریف بدعت میں فقط واسطے اخراج خلفاء راشدین کے اس تعریف سے لگائے ہوئے ہیں و الا اگر یہ قید نہ ہوتی تو خلفاء ہی زمرہ بدعتیوں میں داخل ہو جاتے بلکہ کچھ بڑے بزرگ ان کا نام رکھا جاتا ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کو اکثر حکم خدا اور رسول کو رد کیا اور بدعت فقط عبارت ہی ایجاد ام سے دین میں کہ جبکہ حکم بتصریح شرح میں بیان نہ جاتا ہو نہ یہ کہ جل امر کا حکم کرنے و کرنے کا جانب خدا اور رسول صادر ہوا ہو اور سکور کر کے اور خلاف اسکا عمل میں لاوے جیسا کہ رسول خدا نے خلفاء کو حکم دیا کہ تم لشکر اسلام میں داخل ہو کر اوسکے ساتھ جہاد پر جاؤ اور اس حکم کو موکد بلعن کیا کہ لعن اللہ من تخلف عن جیش اسلام یعنی لعنت خدا کی اوس شخص پر کہ جو تخلف کرے جیش اسلام یعنی اس کے ساتھ نہ جائے اور اس سے پہر آئے اور یہ حضرات اوس سے پہر آئے اور لشکر کے ساتھ نہ گئے اور رد کیا حکم رسول بلکہ حکم خدا کو ہو سکتا ہے کہ رسول خدا نے حکم خدا کی امر کا حکم دیتے ہیں کہ ما یطق عن الہوا ان ہو الا وحی یوحی سے ثابت ہے جیسا کہ رئیس المصلکین اہل السنن محمد شہرستانی نے کتاب ملل و نحل میں لور میر سید شریف نے آمدی سے کہ امام و پیشوا انکا ہے شرح مواقف میں اور رسول نے حال ان صاحبوں کے پہر آنے کا لکھا ہے اور جیسے کہ رسول ہدے نے انکو حکم دیا کہ ہا لکب کلم کتابا لن تصدوا بعدی یعنی آؤ تم تا واسطے تمہارے لکھون ایک ایسا نوشتہ کہ بعد میرے ہرگز ضلالت اور گمراہی میں نہ پڑو یہ روایت تو موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور صحیح ابن الصبیح اور

مشکات کی ہے اور شرح مباحثین بجا بلوا کے ایتونی بقراطس یعنی ملاؤ تم کا غذا اور صاحب مل منحل نے ایتونی بدوات قرطاس لکھا ہے یعنی دوات کا غذا دواؤں میں ابی الحدید نے بروایت ابو جعفر اسنی اوستا کی بدوات کشف لکھا ہے یعنی ملاؤ دوات اور شانہ گر مال سبکا ایک کی ہے پس خلیفہ ثانی نے اس حکم کو رد کیا اور کہا ان ہذا الرجل یعنی بسم کتاب اللہ یعنی یہ شخص نہیان کہتا ہے کافی ہے مگر کتاب خدا میری موافق روایت احمد جنبل اور صحیح مسلم اور شکات اور حمیدی وغیرہ کے ہے مگر بعض روایت میں لفظ ہجر کا اور بعض میں لفظ ہجر کا واقع ہے اور لغت عرب میں جھوٹ جاتے ہیں کہ بیمار کے نہیان کہنے سے خبر دین کو کہتے ہیں ہجر و ہجر ہو روایت بخاری میں اس طرح ہے کہ عمر بن خطاب نے کہا قد غلب علیہ الوجع درد نے رسول خدا پر غلبہ کیا ہے کلام انطا علیا زہنین لکھتا ہے سکر رسول خدا غصہ ہوئے اور فرمایا کہ انکو نکال دو اور آخر اپنے پاس سے انکو نکلوا دیا غرض کہ حکم رسول کو رد کیا اور یہی خلیفہ ثانی صاحب نے خمس غنیمت کو کہ بذلض خدا اور رسول حق آل اور اقربالے رسول کا تھا ان سے منع کیا اور اُم المؤمنین دختر ابی بکر اور حفصہ اپنی دختر کو ہر سال دس ہزار درہم دیا کئے پس اس میں ہی رد کیا حکم خدا اور رسول کو اور یہی مقدمہ خلافت میں رد کیا حکم خدا اور رسول کو کہ آیہ ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ اور فرمودہ جناب رسول مقبول من کنت مولاه فعلی مولاه سے ثابت ہے کہ خلافت مخصوص جناب علی کیو سطہ تھی اور حضرات خلفائے اپنے واسطے ازراہ تغلب مقرر کر لی اور ایسی ہی مقدمہ مذک میں ہی خلاف حکم خدا و رسول کے عمل کیا ہو سکتا کہ رسول مقبول نے بحکم خداوند جلیل کہ واث القوبۃ حق ہے مذک اپنی دختر نیکا خضر کو یہ کیا تھا انہوں نے تاحی اوس محصور سے چھین لیا اور گواہی جناب امیر اور حسین کو کہ جو بدلیل یہ تطہیر انامیرید اللہ علیہ السلام حکم اللہ علیہ السلام تطہیر جمیع گناہ اور جس اور کذب اور زور سے مبتلا اور پاک اور بکینہو ہے اور گواہی اُم امین کو کہ بالافاق فوج تثنی عشر بدین میں داخل نہیں رد کیا اور تہمت کذب کی جناب امیر کی طرف لگائی اور کہا کہ اپنی جبر نفع کے واسطے

گو اہی دیتے ہیں اور باب متعین ہی رد کیا حکم خدا اور رسول کو کہ باتفاق فریقین متعین حکم خدا
 و رسول جاری ہوا تھا اور سکو حضرت فاروق نے حرام کیا اور فرمایا کہ المتقان کا نشانہ عہد رسول اللہ
 و اما احرامہا یعنی دو متعہ ایک متعہ النساء اور ایک متعہ الحج زمانہ رسول خدا میں حلال تھے اور میں
 او کو حرام کرنا ہون جمع بین الصحیحین اور صحیح ترمذی اور مسند احمد حنبلی اور حلیۃ الاولیاء ابو نعیم
 وغیرہ کتب صحیحہ اہل تسنن میں بتوضیح تمام تراوسکا بیان موجود ہے و غمکہ اسی قبیل کے اکثر
 مقدمات اصح کتب صاحبان سنت و جماعت میں تحریر ہیں کہ اون سب کے یہ مختصر گنجائش
 نہیں رکھتا اور مع اس تشریف میں یہ ہے کہ جن حضرات کا قید بعدتہ لگا کر اس تشریف سے
 نکالنا منظور تھا وہ نکلی ہو اسلئے کہ ان حضرات سے بعد زمانہ رسول مقبول تو اکثر بدعات ظہور
 میں آئیں مثل احدث تراویح عبرائے ماہ مبارک رمضان میں کہ وہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ حضرت
 خلیفہ اول میں تھیں بلکہ نوافل کو تنہا پڑتے تھے جیسا کہ حمیدی نے مسند ابو ہریرہ میں متفق
 علیہ بخاری اور مسلم کے روایت کیا ہے کہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ ابوبکر میں نماز نافلہ بجماعت
 نہ پڑھتے تھے بعد اوس کے خلیفہ ثانی نے حکم کیا کہ او کو جماعت پڑھیں اور سب شہروں میں
 لکھ کر بھیجا کہ سب جگہ ایسا ہی جاری ہوا اور پورا سکو نعم البدتہ کہا اور مثل اس کے کہ حمی علی خیر العمل
 کو اذال سے نکال ڈالا جیسا کہ ابن ابی الحدید نے لکھا ہے کہ خلیفہ ثانی نے تین چیزوں کو منع کیا
 حالانکہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ خلیفہ اول میں وہ جاری تھیں اور فرمایا خلافت مآب سے
 کہ ثلث کن فی عہد رسول اللہ وانا ابھی عنہن و احرمہن و اعاقب علیہن یعنی تین چیزیں
 زمانہ رسول خدا میں جاری تھیں ایک متعہ النساء اور ایک متعہ الحج اور ایک حمی علی خیر العمل اذان
 میں اور میں منع کرنا ہوں اون سے اور حرام کرنا ہوں او کو اور عذاب کروں گا اوس شخص کو
 کہ جو او کو کرے گا اور مثل مقرر کیے خلیفہ فاروق کے حصہ مہاجرین کو زیادہ حصہ النساء
 اور مثل منع کرنے غنس کے اہلیت سے ادوے لینے مال غنس کو آپ اپنے لئے اور
 سند اس پر ہے کہ عبد البر نے کہ معتبرین صاحبان سنت و جماعت سے ہے

کتاب استیعاب میں لکھا ہے کہ خلیفہ ثانی اس قدر مال چھوڑ کر دنیا سے تشریف لے گئے تھے
 کہ حصہ ہشتمی اور سکا بن زور و بیاچار و جبر پر پڑے خلاف الروایات جو تقسیم کیا گیا تو ہر ایک کی کبی
 حصہ میں ترہائی ترائی ہزار دینار سرخ آئے پس یہ مال ختم ہوا مگر مال خمس اس وقت تک کہ جب ایات
 مذکورہ سے یہ ثابت ہوا کہ مال خمس سادات کو نہ دیتے تھے تو پھر وہ مال کہاں جاتا تھا اسکو
 اس کے کہ حضرت فاروق کے بھی پاس تھا تاکہ انہی لوگوں میں خمس کی لینے کی سختی تھی ہی نہیں کہ جبر
 حتمال کیا جا سکے تو دیتے تھے اور یہ بھی باعث تھا کہ حضرت مدوح کو سبب جمع ہونے مال کثیر کے
 خیال پر بادشاہ ہونے کا پیدا ہو گیا تھا جیسا کہ ابن اثیر نے کامل التاریخ میں لکھا ہے کہ ایک روز جناب
 عمر ابن الخطاب سلمان فارسی سے متغیر ہوئے کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ سلمان نے جواب دیا
 کہ اگر تم مال سلیمان کا لیکر رہے ہو تو تم خلیفہ نہ ہو گے یہ سن کر خلیفہ صاحب روئے لگے
 میں کہتا ہوں کہ اس طرح کا جواب دینا سلیمان کا دلیل ہے کہ سلیمان کو معلوم تھا کہ خلیفہ صاحب
 بہت نال سلیمان بنا حق لیا ہے مگر خوف جان مٹا نہ کہہ سکے کہ تم خلیفہ نہیں ہو اور خلافت آج کا
 روناہی دلیل ہی کی ہے کہ مال سلیمان میں داخل کیا والا رونے کا کیا مقام تھا آنرا کہ حساب پاکست
 از محاسبہ ہاک اور مثل اس کے کہ خلیفہ عادل نے قباہت علی کو معذب بنانا کیا یعنی آگ میں جلایا
 حالانکہ رسول خدا نے باتفاق علماء اسے منع کیا تھا اور فرمایا تھا کہ لا یعذب بالثار الا الرب
 نہ عذاب کر کوئی سزا آگ مگر خالق نارا اور یہی دست چپ دزد کا قطع کیا حالانکہ باتفاق
 دست راست کاٹنے کا حکم ہے اور ازین قبیل ہے زیادہ کرنا عول اور عرصہ کا فرائض میں اور
 باؤن دہونا و ضومین اور ماہنہ باندہ نماز میں کہ یہ سب حکامات مغلطہ شیعہ ہیں کہ
 خلاف ہیں حکامات خدا و رسول کے بعض علماء فرقہ اہل تشن ان امور کی تاویل میں
 فرماتے ہیں کہ خلفا مجتہد تھے پس ان امور میں انہوں نے اجتہاد کیا اور اگر مجتہد خطا کرے تو کیا
 اجر کا مستحق ہیں یا نہیں اور جو صواب کرے تو دواجر کا ہم دون کے جواب میں کہتے ہیں کہ
 اجتہاد عبارت ہوا اس کے کہ حکامات کو کلام خدا اور رسول سے متبسطا کر دینا یہ کہ مقابل

نص او خلا حکم خدا و رسول کی ہو یعنی مثلاً شارع ایست کا حکم دے او کوئی شخص اس کو رد کرے یا ویر
 مجتہد کہلائے والا جمیع شرائع محمدی کو تغیر دینا جائز ہو جائیگا سو پہلو کہ مثلاً ایک شخص ایک مائین
 جہتہا کر کے نماز و جبائین اور دو سرے مائین جہتہا کر کے زنا اور شراب کمال ہر آخر رفتہ رفتہ عندیہ
 مین مین تو حلاوت ہو جائے گا مثال اسکی ذرا پہلے یہ ہے کہ جدا ہو گیا مائین بالوں اہل تسنن سے اب
 معانی بدعت کا اوپر طریقہ ذرا پہلے یہ ہے کہ یہ صواب مانتے ہیں کہ جو امر بعد قرون ثلثہ یعنی
 زمانہ صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کے حادث ہوا ہو وہ بدعت ہے خواہ وہ ہر عید اجاب
 ہو یا برا اور کہتے ہیں کہ حدیث شریف کل بدعتہ ضلالتہ مطلق ہے نہ مخصوص جس نہ کی سادہ ہم سنا
 کہ جو امر بدعت ہوا ہے اور اس کا حسنہ ہونا کیا معنی اب سنیں کہ اس کے شناعت اور قباحت پہلی
 معنی سے بھی بڑھ کر ہے سو پہلو کہ بنا براس تعریف بعد قرون ثلثہ کے آج تک کی ہاں اسلام کا اسلام
 ہی باقی نہیں رہا کیونکہ انہو سے بہت سی چیزیں پیدا کی ہیں جو قرون ثلثہ مین نہیں تھیں بعض نے
 طرح طرح کے کھانچے لگا کر بعض نے انواع انواع کے لباس اپنی عقل سے تراشے بعض نے طوطیوں
 کی صنعتیں اور طوطیوں کی پیشے اور رنگ بزرگ کے آلہ بنائے ہیں یہ سب عین مین و فضل ہوئے
 اور فرقہ و مایہ بی لوان سے خارج ہیں ہو سکتا اور دوسری قباحت اس تعریف کی یہ ہے
 کہ یہ تعریف مستلزم ہر اس امر کو کہ قرون ثلثہ مین جو امر کہ حادث ہوئے گو وہ بد اور برے
 ہی ہوں وہ بدعت نہ ہوں حالانکہ یہ امخلاف عقل اور نقل ہے پس اولیٰ اس لئے کہ عقل کسی
 عاقل کی ہمہ تجویز نہیں کرتی کہ امر غیر مشروع ناسخ حکام خدا و رسول بدعت قرار نہ دیا جائے
 اور لیکن امثالیٰ پس اس واسطے کہ رسولیٰ نے فرمایا ہے کہ مثل امثلیٰ غیث لاندیری او اہا خیر
 او او سطلہا او اخرہ یعنی مثل میرے است کی مثل باران کے ہے کہ بعض جانتا مین کہ
 نقل اس کے خیر ہے یا در میان اس کو خیر ہے یا آخر اس کو خیر ہے اور ہی فرمایا ہے کہ
 من جن فی الاسلام حسنۃ فلا اجر ما و اجر من عمل بہا و من بنی سنۃ سیئۃ فلا اجر و
 و زر من عمل بہا حاصل سکا یہ ہے کہ جس کہ کسی پیدا کیا اسلام مین کسی کی کو پس واسطیٰ اس کو

اجراوس کلاہی اور اجراوس شخص کا کہ جس نے عمل کیا سادہ اس کے اور جس نے پید کیا اسلام میں کسی بُری بات
پس پہلے اس کے ہر پہلو سے اور بعد اس شخص کا کہ جس نے عمل کیا بُرا اس کے پس اس میں عقلی و نقلی سے
بہتہ تخصیص کی کہ جو بعد از وفات ثلاثہ کے حادث ہو وہ تو بدعت ہے، اور جو شے اہل ان کے زمانہ میں
حادث ہوئی ہو گو وہ بُری ہو بدعت نہیں باطل ہوئی اور طاعت ہو کہ جو کہ خلاف شرع ہو خواہ
وہ کسی مانی میں اور کسی شخص سے حادث ہو اس پر وہ بدعت ہے، جیسا کہ رسول خدا نے فرمایا کہ حوض کوثر پر
سیرے پس ایک جماعت کو میرے صحابہ میں لائیں گے جب میں ان کو باقی دینے کا ارادہ کروں گا تو فر
اد کو گھسیٹ کر میرے پاس سے لجاویں گے میں فریاد کروں گا کہ خداوند اس پر صفا میرے میں نہ آئیگی جا
رب الارباب سے کہ تو نہیں جانتا کہ انہوں نے میرے بعد کیا کیا بدعتیں میں میں پیدا کیں تیرے میرے ہی
میرے اپنے عقاب پر پہر گئی جیسا جمع میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث موجود ہے
پس اس سے ثابت ہوا کہ احادیث بدعت میں قید کسی زمانہ اور کسی شخص کی نہیں صحابی ہو یا غیر
صحابی جو یا مردین ملت میں برعکس حکم خدا و رسول کسی ملین میں پیدا کر لگا وہ بدعت ہے، اور وہ
شخص بدعتی ہے اور اس سے یہ امر بھی ثابت ہوا کہ ہر شخص کی طرف سے اور سنت اور قول و فعل پر
عمل کرنا نہ چاہئے ہے جائز ہے کہ وہ بدعت ہی ہو خواہ وہ شخص صحابی ہو یا غیر صحابی جیسا کہ اوپر
حال بعض صحابہ کا معلوم ہوا کہ وہ موجب تہاتہ سے اس کے ہر صحابی نہ تو معصوم ہے نہ
موسوم بالآخر ہر صحابی کے قول فعل پر عمل کیا جائے بلکہ اکثر صحابہ نے حق سے تجاوز کیا اور مرتکب
حق و فحور کے ہوئے جیسا کہ امام سعد الدین تفتازانی نے کہ شاہیر علی اہل سنت و امام انکری سے
ہے آخر شرح مقاصد میں انکا حال لکھا ہے کہ اماما وقع بین الصحابة من المحاريات والمشاہرات علی
الوجه المذکور فی کتاب التواضع والذکر علی السنۃ التثاقید بلطبرہ علی ان بعضهم قد جاوز عن
طریق الحق وبلغ حد الظلم والفسق لکان للباعث له المحققة والقنادو المحمد والذلة وطلب الملک
والریاستہ والمیل الی الذلۃ والشہوات ذلیس کل صحابی معصوماً وکل من لقی النبی بالخیر مویداً
الان العلم بحجین ملہم با صحابہ رسول اللہ ذکر والہا محامل قنایات بہا یستحق وذہبوا الی انہم

محفوظون عمارت جیب التفسیل و التفسیق صونا العقائد السلیب عن الزیغ والفساد فی کبائر الصحابة
 بما المہاجرین من الانصاف والبشرین منهم بالمصوب فی دار القرار واما جری بعدہم من الظلم علی ہدیت
 الذی فی فن الظہور بحیث لا مجال للاختفاء ہوں الشناعة بحیث لا اشتباہ علی الاراء اذ یکا ویشہد بہ
 الجمادات العجماء ونبکی الارض و السماء ونبہد منہ الجبال وینشق منہ الصخر ویتقی سوء عملہ علی کثر الشہاد
 وقر التہور فلفیغۃ اللہ علی ہن باشر اور رضی اوسعی والعذاب الآخرۃ اشہد وابقی انتہی خلاصہ ہر عمارت
 جیب ہر کہ صحابہ میں جو جگہ گزے اور فساد ہوئے جیسا کہ کتابونین لکھا ہوا ہے اور زبان زو ثقات کا
 دلالت کرتے ہیں کہ بعض صحابہ حق سے باہر نہ گئے اور سید ہمارے سے پہر گئے اور حاکم و فتنی کو
 پہنچ گئے اور باعث اہل مرکا او کونہ ہوا اگر حق اور حسد اور دشمنی او طلب ملک ریاست اور میل طرف
 لقات اور شہادت کے ہوا اے کہ نہ ہر صحابی معصوم ہے اور نہ جس نے ملاقات کی نبی سے وہ موصوف
 بالخیر ہے مگر علانے بسبب حق بن اور نیک گمان بن کر کے کہ جو حقین اصحاب رسول خدا کے کہتے ہیں
 او کون ان جگہ گزوں اور فساد وغیرہ کے لڑنا و بیلاتین اور محال کہ جو اونکی شان کے لائق نہ بیان
 کئے یعنی اگرچہ باطن میں تو افعال او کج برے تھے مگر علانے اپنی حسن ظن سے تاویلین نیک
 کر کر او کج چہا بنایا اور کئی اس بات کی طرف کہ وہ محفوظین اوس چیز سے کہ جو باعث او کج کے
 تفسیل اور تفسیق اور ذلت کا ہو حاصل اسکا یہ ہے کہ اگرچہ اون سے ایسے ہی مرد و جود میں
 آئے کہ جو باعث او کجی تفسیق اور ذلت کا ہوئے مگر ہم اپنی زبان سے نہیں کہتے
 اور اون کے عیب کچھ باتے ہیں ظاہر نہیں کرتے اور یہ قول سہل اسوہ ہے تاکہ عقائد مسلمین
 کبار صحابہ پر نہ جائیں خصوص مہاجرین و انصاف کہ جو بشر بصبوب فی دار القرار میں او لیکن ظلم
 بعد او کج الہدیت پر گزے وہ ایسے ظہور میں ہیں کہ کیسکو طاقت او کجی اخفا کی ہرین ارجز وہ
 ایسی بُرائیاں ہیں کہ عقول پر او نہیں ذرا محمل تھا نہیں اسوہ کہ ترک ہر کہ گوہی دین اون
 ظلمونکی جمادات اور نباتات اور دوائے زمین اور آسمان اور نہد ہم ہو جائیں پہاڑ اور شقی
 ہو جائیں سینے پتھر و کج اور باقی ہو گی بُرائی او کجی ہمیشہ ہمیشہ پس لعنت خدا کی اوس شخص پر

کہ جو یہاں شریعت اور ظلموں کا یار مہی ہوا اور پھر یا کو شمش کی اور یمن اور البتہ عذاب خیرہ سخت
 اور بانیہ تہ ہے اب صاحبان عقل سلیم فکر وغور سے ملاحظہ کریں کہ وہ صحابہ کہ جسے فسق و فجور
 اور ظلم و تعدی ظہور میں آئی اور حق سے تجاوز کر گئی اور ریاست اور ملک اور بادشاہت کے طالب
 اور لذت اور خواہش نفس کے مائل ہوئے وہ کون تھے اور اس سے ایک اور فائدہ معلوم ہوا
 کہ یہ قول النکا کہ صحابہ بنیال نجوم میں نہیں سے جس کی قضا کرو گے ہدایت پاؤ گے غلط ہے بلکہ
 متابعت اس ہی شخص کی چاہئے کہ جس کا توافع فعل مطابق قرآن اور فرمودہ بنی السن جان کے
 ہو اور وہ نہیں ہیں مگر اہلیت کہ یہ حضرات بآیہ تطہیر سب گناہ اور خطا اور ذلات سے معصوم
 ہیں ہو سکو کہ کوئی شخص سوائے فرقہ خوارج اور نو اصحاب کے قائل اسکا نہیں کہ حضرت گامی میں
 خطا واقع ہوئی والا کا فر ہو جائے مگر ان دن لوگوں کا ذکر نہیں کہ جنہوں نے ایسا کی خطائیں عیاں
 کی ہیں قال صاحب رسالہ باقی یہی تحقیق اس امر کی کہ وہ بانی کون لوگ ہیں اور کب سے یہ
 لقب طلاق کیا جاتا ہے سچا حال اسکا یہ ہے کہ گورہت اور ہل بدعت جسکو دیکھتی ہیں کہ
 مطہریت، اور رسوم مروجہی جو سبب اعتلاط کفار اور فساق کے رواج پائی ہیں اور ان
 منع کرتا ہے تو اسکو سبب خواہش نفسانی کی یہ لقب تیرہین اقول یہ گمان تمہارا
 غلط محض ہے عبدالوہاب اس شخص کا نام ہے کہ جو سننات اور مسجات اور امورات خیر کو منع
 کرتا ہے اور رسول خدا کی قدر اور منزلت کو گھٹاتا ہے اور سب مسلمان کو مشرک اور بدعتی ٹھہرتا
 ہے اور میں میں ملک نہیں کہ تم سب کا عمل فقط کتب عبدالوہاب ہے، قال صاحب رسالہ
 یہی یہ بات کہ کب یہ لقب طلاق ہوا، سول بعد تفتیش اور تحقیق کے معلوم ہوا کہ شیخ عبدالوہاب
 بخدی میں ایک عالم عربی فاضل اور متقی اور پرہیزگار تھے لکھو کہا آدمی اذکو اپنا مقتدا جانتے ہیں
 اور عجب بہت شہرہ میں ان کو اتباع موجود ہیں اتنی اقول یہ تحقیق اور تفتیش صاحب
 رسالہ کی خلاف واقع اور غیر مطابق نفس الامر کی ہے بلکہ فقط بنا بر ضلال جہال اور طوہر دیکھا
 مراتب شیخ عبدالوہاب پیش نظر عوام الناس طبعنا وہ ہے اصل حال شیخ صاحب کا موافق تحقیق

محققین معتدین اور موضحین مؤلفین مثل مولوی فضل رسول صاحب مولف سالہ بواسطہ محمدیہ لکھنؤ
 الشیاطین الخبیثہ کے اس طرح پر ہے کہ شیخ نجدی صاحب فطرت و انش میں فیلیف زمان اور
 بے مثل بے بہتہ تھے اور ذات شریف سے آپکی وہ منفرد اور بدعا عالم میں پیدا ہوئیں کہ جنگ
 غرہ اور تیجہ یہ کچھ بھی اور انقلاب بین محمدی میں ہمہ ہنگامہ ایک عالم و طہ حیرانی اور سرگردانی اور
 ضلالت اور گمراہی میں گرفتار ہے بہر حال فاضل مدوح نے حال شیخ صاحب کا کتب سیر و
 تواریخ میں سطور پر رسالہ مذکور میں لکھا ہے کہ صحیح بخاری میں عبداللہ ابن عمر سے منقول
 ہے کہ رسول اللہ نے بخند کے حق میں فرمایا کہ ہناک الزلازل الفتن بہا یطلع قرن الشیطان
 یعنی بخند میں زلزلے اور فتنے ہونے والے ہیں اور نجد سے باہر آئے گا شیطان پس ظہور
 اس عہد کا اس انداز پر ہوا کہ ستلا پھرے میں سلطان سلیم ثالث بجائے سلطان عبدالحمید
 خان عمول اپنے کے ازارہ الغلبہ تخت نشین ہوا اور سلطان سلیم کی اولاد کو محروم کیا اور
 بسبب اس کے انتظام سلطنت میں ہر بھی اور قوانین اور ضوابط مرسومہ اس دولت میں
 تخیل اور فساد شروع ہوا تا ایک لاکھ نو زودہ سال تک ملا پھر میں سلطان مصطفیٰ سرتقدار
 سلطان مصطفیٰ کو بھی قتل کیا اور آپ تخت پر بیٹھا اب ترزلزل سیکران اور تخیل بے پایان
 سلطنت آل عثمان میں نمایاں ہوا کہ تمامی صوبہ دار کہ جنکو زبان ترکی میں پاشا کہتے ہیں
 اور جمیع ملک اور تابعین سلطان کے لوائے بغی و طغیان بلند کئے اور دائرہ اطاعت انقیاد
 باؤن باہر رکھا اور ہر ایک اپنی استقلال اور دوسرے کے اتصال کے فکر میں پڑا اور بایں
 سبب بندوبست اور نظم و نسق ملک سے غافل ہوئے یہاں تک کہ نوچی ملک میں فتنہ و فساد
 عظیم اور شورش فحیم برپا ہوئی اور رفتہ رفتہ ملک حرمین محترمین صانہما اللہ عن کل الشیمن
 میں بسبب انحلال سلطنت روم کے بے انتظامی حکومت اور ہر بھی جمیعت نے رخ کیا اور
 شوکت اور سطوت شریف زمین کی کہ ان مواضع مقدسہ کی حکومت انکی ذات مقدسہ
 تعلق رکھتی تھی مدہم و برہم ہوئی مردمان واقعہ طلب و خواہان جاہ و دولت کے وقت کے

خاطر خواہ پا کر ہر طرف سے سر نکالا اور سچو م کیا اور ملک گیری کے فکر میں مستغرق ہوئے پس
 فتنہ ہائے عظیم اور حوادث فحیم نے ظہور کیا مگر بدترین فتنہ اس وقت میں محض فتنہ فتنہ اہل
 نجد کا تھا کہ وہ مابین عراق اور حجاز کے واقع ہے شیطان بچیم بصورت شیخ لاثانی منٹھکل ہو کر
 شریک مشرکین ہوا اسید وجہ سے شیطان کو شیخ نجدی کہتے ہیں غرض عبدالوہاب علیان
 اور روسائے اہل نجد سے ہنا بلکہ تمامی قبائل نجد میں ممتاز اور حدت فکر اور قوت بیان میں
 پیش ملے انباز ذی علم پیشوائے خاص و عام سلسلہ انکی طریقت کا حضرت شاذلی پر مقام تھا
 ہے الغرض شیخ حبیب القلاب ملک اور برہمی سلطنت دیکھ کر فکر ریاست اور تحصیل امارت
 میں پڑے مگر جو کچھ حاصل ہونا ملک کا لشکر موفور اور خزانہ معمور پر موقوف ہے اور اس سے
 ہاتھ خالی رہنا چار اس باب میں اپنی اولاد و حفا سے کہ ہر ایک علم و شعور اور دیکر دوزمین
 شیخ بر فضیلت رکھتا تھا مشورہ کیا سب کی رائے بدل ہاں امر پر قرار پائی کہ اجتماع مردم اور
 حصول ریاست کے لوگوں کی تیسر بہتر تہذیب و ترقی و تندرستی سے نہیں ہے جب مردم کا لانعام
 اس دلم میں نہیں جاوین اور خزانہ آوین تو پہلے حرمین شریفین کو کہ خزانہ سے مالا مال اور
 فوج سے خالی ہیں تصرف میں لانا چاہئے بعد ازاں کے تمامی بلاد اسلام پسہولت تمام کہ اسپر
 ہر ایک شخص کے نا اتفاقی ہے ہماری قبضہ اقتدار میں آ جاوے گا غرض اس خیال خام کو اپنی
 دماغ میں بچتہ کر کے شیخ عبدالوہاب مع اولاد و احفاد اپنے کے پسند ناپسند اور طریقہ سیری میں
 کہ ابائی تھا آمادہ و سرگرم ہوا پہلے عوام لوگوں کو اور اس ملک کے حلقہ اطاعت اور انقباض
 میں لایا تہذیب و تہذیب میں جمعہ کی دن ملک جمع کیا اور تمامی عیان و باہی اطراف کو بلا کر
 و غلکی طور پر ارشاد فرمایا کہ اے بہائیو شرع میں بدون بادشاہ کے چاہ نہیں ہے کہلئے کہ
 امامت جمعہ و جماعت عیاد و صالحات و نصب قضات و دوسری مظلومان و تنہی ظالمان
 و اہل کے حکام شرعیہ و ترویج شعائر و تہذیب موقوف ذات بادشاہ پر ہے اور سلطان کج
 و شرام محض برائے نام ہے کہ سیرج کی قوت و حکومت نہیں رکھتا پس نام و سکا خلیفہ

میں باوجود اس سلطنت لینا دروغ صریح ہے کہ مطلق حرام ہے چہ جائیکہ خطبہ کہ عبادت ہے چاہئے
 نہ سب جعفر بن تقی ہو کر کسی شخص کو ریاض اپنا بنادین اور فرمانبرداری او کی اپنے فتنہ پر واجب
 لازم جانیں مگر اس تکلیف سے مجبور و معذور کہہیں کہ میں نیا کی طرف رغبت نہیں رکھتا اول
 خاص شیخ صاحب نے کہ اس کی دین ہمدستان تھے اور پرہیزگے کہا کہ سوائے ذات شریف
 اور کوئی لائق اس منصب کے نہیں ہے فرمایا کہ عالم نجیوری ہے کیونکہ مخالفت جماعت مسلمین
 مناسب نہیں ہے مگر ایک شرط یہ کہ عقائد و اعمال میں ہی میری فرمانبرداری میں اور جو کچھ
 کہوں اس سے انحراف نہ کریں تو قبول کرتا ہوں الحاصل یہ کہ ہر کسی بیعت کے اور لقب پاتا
 امیر المومنین رکھا اور اسی روز اپنا نام سلطان روم کی جگہ خطبہ میں داخل کیا اور دوسرے
 جمعہ میں تمام شہر و عین اس ملک کے نام شیخ صاحب کا خطبہ میں لیا گیا اور نام اپنے وطن کا کہ
 درعیہ ہے مقرامست قرار دے کر تادم زلیت دہانے حرکت نہ کی اور اولاد اور اقارب اپنے
 ہمسایوں و بلاد میں مقرر کیا اور بمقام شہیدین لقب کیا اور قاضی و غیرہ مقرر کئے اور اپنے مقبرہ کو
 کہ غارت گری و خزانہ حرمین شریفین تھا اس طرح پر شروع کیا کہ ایک مذہب خلاف فرق
 سلام بنایا بعض مسائل معتزلہ و بعض خوارج کو ملاحدہ ظاہر یہ و غیرہ سے لیکر اور اپنی
 طرف سے لگا کر انکو حجج اور احادیث غیرہ والہ سے مدلل کیا بعدہ صاحبزادہ محمد نام کے اونکو
 توسیع دیکر کتاب التوحید نام رکھا اور دو باب پر مرتب کیا پہلا روشک میں دوسرا روشد بدعت
 میں تلخیص و سکی تکفیر و تفسیق است تالیس اس سکی یہ کہ بعض افعال متحرکہ کو جن کے جہاں تک
 ہوتے ہیں سادہ افعال مختلف فیہا کے جو مکروہ تحریمی یا تنزیہی یا مسنونہ یا مستحبی
 خلط کیا اور جو احادیث کہ اونکی دعاوی پر دال نہ تھیں تنخیفاً بیان کیا اور سب کا نام
 شرک بدعت رکھا اور ان افعال کے ہمہ کی مکفر کی حالت انکے بعض افعال اون کے متعلق
 بتخلیم انبیا و اولیا و ائمہ مبرکہ کے تھے تاکہ نہیب اور غارت کرے اور قتل و قبیح اور لوٹ
 اہل حرمین شریفین کے حلال ہو جائے اور یہ معجز ہو ۱۰۰۰ کی نسخے اس کتاب کے خلیفہ

راشدین کے پاس پہنچ کر آپ ہی ملک عدم ہوئے خلفائے مذکورین نے سب پر زبانی مضامین
 اوس کتاب کے عوام جہاں کو گوش گزار کر کے اوسکی طرف دعوت کی اور سب نے بدل جانے کو
 قبول کیا اور خط فرمان پر اوسکی سرور کہا پس جب مدعا کر سی نشین ہوا تو سعود نامی فرزند ثانی
 شیخ مدوح نے ملکہ و آخر سلطنت سلطان سلیم ثالث میں بنام نہاد زیارت کعبہ
 مغظمہ مع جمعیت کثیرہ عزم بیت اللہ کا کیا جب یہ خبر اہل شہر نے سنی تو شریف کعبہ شریف
 آنکر کہا کہ سرحد حجاز کا انتظام ضرور ہے کہ وہ لشکر باغی اس طرف اترنے نہ پاسے شریف
 بسبب مغالطہ کے کہا کہ معاذ اللہ میں زائرین خانہ خدا کو زیارت سے منع کروان یہ تو
 اس خیال میں تھے کہ یہ سب مسلمان خانہ خدا میں فساد نہ کریں گے اور حرمت اس کی نگاہ
 رکھیں گے اور وہاں دفعۃً سعود نے ان کوطائف کا محاصرہ کیا اور وہاں کے صغیر
 کیر زن و مرد کو قتل کر کر سب اہل سال لوٹ لیا سب بعد اپنے چند گمانے وہاں مقیم
 کر کر کہ مغظمہ کو قتل کیا اور لوٹ لیا اور پاس لیا خانہ مغظمہ کا نہ کیا مگر جم کہتا ہے کہ لاہور
 کچھ یہ امر جدید نہیں کیا بلکہ اسوۂ اور تاسی خلفا راشدین کی کی کہ حضرت خلیفہ ثانی صاحب
 ہی خانہ رسول محمد کی اسی طرح سے حرمت کی تھی کہ اوسپر آگ لیکر جلانے کو جہاد گئے تھے
 اور گہر فرزند ان جناب ختمی آب کے جلانے کا ارادہ کیا جیسا کہ صاحب کتاب ملل و نحل
 لکھنے سے بروایات نظام ثابت ہے کہ ان عمر ضرب بطن فاطمہ حتی سقط المحسن منہا
 وکان یصیح احرق الدار بن فیہا و ما کان فیہا غیر علی فاطمہ و المحسن و الحسین علیہم السلام
 حاصل یہ کہ بضر عمر حمل دختر رسولہ نے کا محسن نامی ساقط ہوا اور چیخ چیخ کر کہتا
 تھا کہ میں جلادوں لگا اس گہر کو مع اون لوگوں کے کہ جو اس گہر میں ہیں اور نہ تھے اس
 گہر میں اوسوقت مگر علی و فاطمہ اور حقین و حنین پس جبکہ حال پیشواؤں لگا اس فرقہ
 ایسا ہوا تو اگر مرید و لگا ہی ہوا لویا بعید غرض جرات ان پیروں اور مریدوں کی
 صاحبان دین و پیا نت تصور کر میں کہ مرشدوں نے تو اوس گھر کا کہ جو محبط و حلی ہی

اور محل نزول ملائکہ تہا یہ حال کیا مرید پیر و ن پر ہی سبقت لیگی کہ خدا ہی کے گہر کو
 خراب و برباد کیا تا غیبت و یا اولی الالبصار الغرض جب سعود ہم کہ سے فارغ ہوا تو ایلا غار با
 فوج قلیل قصد مدینہ منورہ کا کیا راہ میں جو دو چار ہوا وہ لقمہ تیغ آبدار ہوا غرض مدینہ منورہ کو
 پہنچے تہ تیغ بیدریغ کیا کیسکو زندہ نہ چھوڑا اور اگر زندہ رہا تو اسکو فقیر کر کے چھوڑا امکانات
 مقدسہ اور قبور بزرگوار و صاحبہ عالیہ اور شاہد منورہ اور وزراء صحابہ کے سمسار اور منہدم کئے
 حرمین شریفین کو بے چراغ و دیران کر دیا من بعد ارادہ فاسد اہندام روضہ رضیہ اور مرقہ
 مرصیہ جناب ختمی آب کا کیا اور از راہ کمال دینداری اور ایمانداری کے نام اوس روضہ شکستہ
 روضہ رضوان کا منہم اکبر رکھا غرض مجروحہ دروانہ کہولنے کے ایک از دہا مثل عصا حضرت
 موسیٰ پیدا ہوا اور ایک شعلہ تنقیس سے اون یدمالوں کو جلا کر سواد الوجہ نے الدارین کا
 کیا اور سبکے سیلابی ذار البوار ہوئے بن مجروحہ اس کے کہ نقشبہ ناپاک اون سیاہ درون کو
 حرم محرم سے باہر لے گئے ایک بوئے بد اون میں ایسی پیدا ہوئے کہ باقی فوج شتہ
 موج متعل اوس بوئے بد کی نہ ہو کر بے غسل و کفن و دفن صحرا میں پھینک کر بھاگ گئے اور یہ
 حال سب موافق و مخالف کی رو برو بیان کیا مولوی فضل الرسول شاہ لکھتے ہیں کہ اس
 فتنے شعلہ ابھر کے میں بگوش خود حاضر بناس دا تو سے کہ سب آتہ تہہ سبب الحاصل
 بجنگیل و تیمم مراتب جو دستم ایک معتد کو ہمراہ فوج اظلم اوس مجاہد چھوڑ کر مسلمانہ حال
 و انتقال مکہ معظمہ کے جانب معاودت کی پھر بلاد عجم و عراق وغیرہ پر دستہ لغت
 دراز کیا اور انجام کار کر بلائے معلے سے ہی مہی معاملہ کیا کہ جو حرمین شریفین کے کیا
 تھا آخر کار غیرت الہی جو شہن آئی اور سلطان محمود خان کے ہاتھ سے اس فرقہ کو بھا
 ملاکت برڈا انا اور سب کو نیست نابود کیا یہ خلاصہ اوس چیز کا ہے کہ جو بولورق محمدیہ
 میں مفصلاً مندرج ہے جسکو شوق مفصلاً اس قصہ کے دیکھنے کا ہو وہ اسکو دیکھ لے
 پس اصل حال شیخ عبدالوہاب حصہ اور اون کے فرزندان و الابار کا یہ ہے کہ جو قلم نبد

صاحب رسالہ نے اس حال بدآمال کو منقلب کر کر اور حق کو باطل سے بدل کر کذب کو
توفیر فرمایا اور صدق کو ٹوڑ دیا اور جہاں بچاؤن کو تباہ کیا اور یہ حال شیخ صاحب کے
اولی العزمی کا دیکھ کر مولوی اسماعیل صاحب نے یہی اولی العزمی ختیا کی تھی اور چاہا
تھا کہ اسی طرح لوگوں کو اپنا مطیع فرمان کر کے ملک گیری کیجئے اور بادشاہ بن بیٹھئے
مگر نتیجہ ایسے ہو کر اچھا نہیں ہوتا مولوی صاحب نے شمرہ اس کا دیکھا جو کچھ کہ دیکھا اگر
ہاں یہ شمرہ تو البتہ حاصل ہوا کہ ہزاروں بندگان خدا کی خونریزی کی باعث ہوئے
اور صدمہ اطفال صفار اور عورات جوان کو یتیم اور بیوہ کر دیا اور منظر ادا کی خرابی
اور بربادی کا اپنے ذمہ پر لے گئے آدمیم برسہ مطلب پس ہم کہتے ہیں کہ درحقیقت
و فی نفس الامر فرقہ و ہابیہ اوس فرقہ سے کہ جس کو یہ بدعتی کہتے ہیں بدعات میں غالب
اور پیرو دست ہے گو بدعات اوس فرقہ کی یہی کچھ کم نہیں کیا قدرت خدا ہے کہ
چونکہ علامان قائل سلونی مادون العرش اور محبان لولا علی الہدک عمر اکثر بدعات
فرقہ بدعتیہ کو تخریر میں لائے تھے اور کتب مبسوط انکی بدعات میں تیار کی تھیں تو
علماء فرقہ مذکورہ اپنی مقلدین کو منع کرتے رہتے ہیں کہ کوئی شخص کتب مناظرہ فرقہ
شیعہ کو نہ دیکھے مبادا کہ کوئی شخص شیعہ ہو جائے پس مابین سبب کوئی ادن کو نہ دیکھتا تھا
اور حق انہر چسپا ہوا تھا خداوند عالم نے انہیں میں سے ایک فرقہ الیا پیدا کر دیا کہ جس نے
حال ان بدعات کا بخوبی منکشف کر دیا اور ہماری کتابوں کی تصدیق کرادی اور پھر
انہوں نے اذکی بدعات کو بیان کر دیا عرض کہ وہ حق ایک مدت سے پس پردہ
مستتر ہو چکے تھے ہاں صاحب جو کئی فصیح باہد گر سے ہر شخص پر کھل گیا اور یہ
ظاہر ہو گیا کہ فرقہ شیعہ ان باتوں میں کسی پر تہمت نہیں کرتا بلکہ جو لکھتا ہے وہ
حق و سچ لکھتا ہے کچھ اسمین بہتان و افتر انہیں سچ ہے سچ عدو و سبب خیر گر
خدا خواہد و الفضل لا شہدت بہ الاعدا و ہر حال چونکہ یہ دونوں گروہ زمرہ متمسکین

تقلین سے خارج اور طوائف متخلیفین سفینہ اہلبیت میں داخل لہذا مفصلہ جواب سائل
مندرجہ رسالہ مذکورہ اپنے ذمہ سے ساقط دیکھا مگر مجلہ چند فقرات بنا بر انموقع ہنگام
گئے ہیں تا صاحبان خبرت و بصیرت حق و باطل میں تمیز کریں اور جہاں پر تبتیین
مکر اور گانا چاہئے کہ درینو لا عجب انقلاب ہوا ہے زمانہ کو کہ جتنے مسائل فروغیہ
اور اصولیہ قدیمہ فرقہ اہل تسنن کے تھے کہ جنکو بدعتی کہتے ہیں انکو فرقہ وہابیہ نے
بدل کر اپنی طرف سے نئی قواعد جاری کئے اور انکو بالکل نیست و نابود اور باطل اور
فاسد کر دیا اور طرفہ بہم پہنچا کہ ہزاروں فہمیدہ و نا فہمیدہ نے طریق سابق کو چھوڑ کر
طریق جدید لاحقہ کو اختیار کر لیا غرض سفینہ دین اسلام اہل اسلام کے ہاتھوں سے
ایسا تباہی میں آیا ہے کہ غلامی اس کا حاقط و نگہبان ہے ایک فرقہ تو اپنی تقلیدیں
اور توابعین کو ہمہ بند و غوطہ فرماتا ہے کہ اگر تہارا باب یا مان یا شیٹیا یا بیٹی یا اور کوئی خوش
و تبار دوست احباب سے مر جائے تو بعد والدین کے گڑھے میں پہر او سکا نام نہ لو
نہ او سپہ گریہ و لگا کر ونہ او سکو کسی طرح کا ثواب پہنچاؤ نہ او س کی واسطے قرآن
پڑھو نہ او س کے فاتحہ درود دلاؤ نہ او س کے نام پر صدقہ و غرض کوئی امر خیر
او س کے لئے نہ کرو اور ایسا سمجھو کہ مر گئے مرد و جنگی فاتحہ نہ درود اور غضب کی
سبب بات ہے کہ اس قدر پر ہی اکتفا نہیں کرتے اور پیغمبرؐ و ان تک پہنچتے ہیں اور
کہتے ہیں کہ ادن کے بھی فضائل نہ پڑھو جہاں کو ادن کے اوصاف پسندیدہ
اور محامد حمیدہ اور معجزات عالیہ نہ سناؤ انکو ثواب فاتحہ کا نہ پہنچاؤ ادن کے
نام پر درود نہ پڑھو ادن کے واسطے مساکین محتاجین کو کھانا نہ دو نہ روٹیاں نہ
نہ کرو مجلس منعقد کر کے او س میں اونکا ذکر نہ کرو مولود شریف او س میں نہ
پڑھو کہ یہ بدعات ہیں خداوند عالم ان باتوں پر خفا ہوتا ہے جیسا کفار سے
بہ سبب عبادت بتوں کے خفا ہوتا ہے اور جیسا کہ بتوں کی تعلیم و تکریم اور

ذکر اذکار سے آزرده ہوتا ہے ویسا ہی اپنے انبیا اور اولیا اور شہداء
 خصوص اپنے حبیب محمد مصطفیٰ اور ان کے اسباط و احفاد و اولاد مثل حسین
 ذکر اذکار اور تعظیم و تکریم سے ہی آزرده ہوتا ہے غرض کہ اگر کسی کو ہن میں
 شک ہو تو وہ ان کے رسائل مصنفہ کو دیکھ لے اور دوسرا فرقہ کہ جسکو بدعتی
 تعبیر کرتے ہیں وہ ان سب امور کو جائز رکھتے ہیں اور فرقہ اولی کے برخلاف
 فتوے دیتے ہیں یہ حال ہے ان دونوں فرقوں کا غرض افراط و تفریط سے
 کوئی فرقہ خالی نہیں دیکھو کہ صاحب سالہ نے یہ بھی سوال کے جواب میں
 لکھا ہے کہ عرس اولیا انبیا کا یا مزار میر ہو یا بلا مزار میر طرح سے بدعت

ہے اور سند اس پر اس قول کو لایا ہے کہ لعن رسول اللہ زمرات القبور
 و المتخذین علیہا الابد و السراج یعنی لعنت کی رسول اللہ نے ان عورتوں
 جو قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور ان مردوں پر جو قبروں پر سجدہ کرتے ہیں
 اور چراغ جلاتے ہیں اب اونکی دہو کا دینے اور جہاں کے بھکانے کو ملاحظہ
 کرنا چاہئے کہ کس بیباکی سے حدیث مذکور کو علت بدعت عرس کی گردانی
 ہے حالانکہ حدیث میں مخالفت عورتوں کی قبر پر جانکی ہے نہ مردوں کی اور
 فائدہ ان کی مخالفت میں یہ ہے کہ باہر نکلنے میں عورات کی سو طرح کی غریباں
 متصور ہیں خصوص مجمع رجال میں آنکہ انواع و اقسام کی فساد ظنون ہیں
 دیکھو پر دے میں بیٹھنے کا حکم خدا تعالیٰ نے ازواج مہجی کو دیا ہے اور فرمایا ہے
 کہ وقرن فی یتوکلن ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ لیں جبکہ ازواج مہجی کو اسطے یہ حکم
 ہو کہ تم گھر میں بیٹھو اور باہر نہ نکلو حالانکہ وہ سب مومنین اور مسلمین کے مائیں
 ہیں تو پھر اور عورات کا کیا حال مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مرد بھی قبروں کی
 زیارت نہ کریں خصوص قبر انبیا و اولیا کہ زیارت انکی بلیغ خوشنودی خدا

اور نجات عقیقے ہے پس اس حدیث سے مطلق عرس کو منع کرنا کہ مرد ہی جمع نہ
ہوں یہ جرات اور بیباکی اس ہی فرقہ کی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ مقبرے اگر
خالی ہوں جمع رجال سے اور جائے محفوظ اور پردے کی ہوں تو اس وقت
میں عورت کا بھی جانا مضائقہ نہیں رکھتا ہے اور ایسے ہی اس عبارت کا کہ
حکومتیہ منظر سے نقل کیا ہے اس واسطے کہ اس میں تو مانعت ہے سمجھ کر نے
سے قبر پر اور اس کے گرد پہرے سے نہ یہ کہ ممانعت ہے اس میں جمع
ہونے کی قبر پر پس جو شخصے کا اصل میں جائز ہے بلا وجہ اس کی ممانعت بعید
از عقل ہے اور معنی اس فقو کے ومن الاجتمع بعد الحول کا لا عیاد و لیمونہ عسا یہ
ہیں کہ قبور پر پش روز عید زینت اور آرائش اور لباس خوش قماش بیش قیمت ملون
بالوان معطر لبطریات با مار و بان جمع نہ ہو اور قبرستان کو سیر گاہ قرار نہ دو
کہ یہ مواضع مقام عبرت ہیں یہاں عبرت پکڑنے کے لئے آؤ اور خیال کرو کہ
کل اسی طرح ہم سب کو یہی ہتہ خاک جانا ہے اور یہ خیال کر کے توبہ و استغفار
کرو اور گناہ سے بچو اطاعت خدا کی کرو شیطان سے بھاگو پس اس حسن کو دیکھو
کہ صریحاً لفظ عیاد قول مذکور میں موجود ہے اس کا خیال نہ کر کے مطلق اجتماع
منع کر دیا اس ہی جگہ پر صادق آتا ہے کہ چوڑوینا وانتم سکاری کو اور عمل کرنا
لا تقرب الصلوۃ براور یہ جو چراغ جلانے کو قبر پر منع کرتے ہیں تو ہم کہتے ہیں
کہ کیا قبر بنی اور قبور شیخین پر یہی کوئی چراغ و قندیل روشن کرتا ہے یا وہ
ہمیشہ اندھیرے ہی میں رہتے ہیں اور کوئی ان حضرات کی زیارت کو جاتا ہے
یا نہیں جاتا در صورت اولی لازم آتا ہے بنا بر مذہب اس فرقہ جدیدہ قلیلہ کے
کہ زمانہ وفات سرور کائنات سے آج تک سب مسرحین اور مذاہرین
کافر ہو گئے ہوں اور در صورت ثانیہ ہزاروں کیچنے والے چراغ قبر رسول

اور زائرینِ روضہ منورہ آنحضرت جہولے ہوں اور یہ لوگ سچے عجب بہ فرزند
 کہ ایسی باتوں کو بدعت کہتا ہے کہ جو بنا بر عقل و نقل مستحسن ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ
 مراد ممانعت سے روشن کرنے چراغ کے قبر پر یہ ہے کہ قبور کو مثل دیوالی ہنود
 پُر از چراغان نہ کرو جیسے کہ ہنود بروز مذکور صد ہا چراغ دکا لون میں اور گہروں میں
 جلاتے ہیں تاکہ قبور سیرگاہ نہ ہو جائیں نہ ممانعت ہے مطلق چراغ جلانے کی
 سچ ہے کہ یہ فرقہ نہ خدا کا ہے نہ رسول کا نہ پیر کا ہے نہ پیغمبر کا سو گناہوں کے
 بدعت کے اور کچھ ان کے پاس نہیں ہے مگر یہ سب خرابیاں نثرہ او نہیں دو
 باتوں کا ہے کہ رسول مقبول کو دواتِ قلم ندی اور نقیذین سے متمسک ہوئے

والسلام علی محمد و آلہ الخبار

الحمد للہ والمنہ کہ رسالہ فیضِ ترجمانِ ہادی راہِ گم گشتگانِ عنی المسما بہ
 سراج الایمان حسب درخواستِ مومنین با تکمیلِ باہتمام کامِ کار پردازان
 مطبعِ یوسفی دہلی سنہ ۱۳۹۹ ہجری میں چھپکر شائع ہوا پروردگار عالم بفضلِ
 خاص مصنف مرحوم مغفور کو غریقِ دریاے رحمت کرے فقط

کتابہٴ محمد ضیاء الحسنین

JUNG ESTATE LIBRARY	
Oriental Section	
URDU PRINTED BOOKS	
Accession No.	۲۹۵
Subject	

